

Янжима Васильева

Пандито Хамбо Лама Итигэлов.
Смерти нет

2-е издание

Улан-Удэ
2014

СОДЕРЖАНИЕ

Предисловие. Александр Хачатуров-Тавризян.....	4
ИСТОКИ ФЕНОМЕНА.....	6
Тоонто.....	9
Северный буддизм.....	12
Другие люди.....	15
ЖИЗНЕОПИСАНИЕ.....	17
Детство и отрочество.....	18
Путь учителя-ученика.....	24
Тайны избрания.....	33
Перерождения.....	38
Санкт-Петербург.....	50
Война.....	59
Революция.....	64
Прощание.....	74
Уход.....	79
ВОЗВРАЩЕНИЕ.....	85
Победа над временем.....	86
Знаки.....	98
Пустота.....	102
Паломничество.....	116
Дворец.....	120
Колодец и анинские сокровища.....	126
ПОСЛАНИЕ ИТИГЭЛОВА.....	133
Послесловие.....	144
ПРИЛОЖЕНИЯ	
Философы о феномене.....	146
Попытки естественнонаучного осмысления.....	156
Буддисты о феномене.....	164
Попытки осознания.....	180
Из записей в книге дворца Итигэлова.....	183
Из книги отзывов выставки «Пандито Хамбо Лама Итигэлов. Служение России». Москва, 2012г.....	183
История выставок.....	185
Глоссарий.....	186
Дацанские приходы. Карта.....	190
Главный водораздел земной поверхности и точка сопряжения речных систем в Забайкалье.....	191
Иллюстрации.....	193

*На обложке визитная карточка
Хамбо Ламы Итигэлова из
Государственного архива Монголии.*

*«Верующих он укрепил в вере,
сомневающимся он убрал сомнения,
атеистов заставил задуматься»*
XXIV Пандито Хамбо Лама Аюшеев



XII Пандито Хамбо Лама Итигэлов. Санкт-Петербург, 1913 г.

Предисловие

Когда я, наконец, после стольких перипетий и долгих лет ожиданий, увидел готовой рукопись этой книги, поверьте, радости не было конца. Книгу Янжимы Дабаевны Васильевой «Хамбо Лама Итигэлов. Смерти нет» ждали все, кто соприкоснулся с явлением, которое сегодня во всём мире называют «феномен Итигэлова». Удивительно, но это уникальное, ни с чем несравнимое явление, безусловно оказывающее влияние на жизнь каждого из нас, вне зависимости от убеждений, конфессиональной принадлежности, возраста и пола, осталось в России практически незамеченным. Было несколько телепередач и статей в газетах, но, которые, наверное, в силу специфики новостного и развлекательного жанров, не создали у большинства телезрителей и читателей ощущения, что мы столкнулись с чем-то действительно очень важным и существенным по своим последствиям для всего человечества.

10 сентября 2002 года на поверхность земли было поднято тело XII Пандито Хамбо Ламы Дашидоржи Итигэлова, главы буддистов Восточной Сибири с 1911 по 1917 год. Он был похоронен летом 1927 года после того, как сообщил своим ученикам, что принял решение уйти из нашего мира, объяснил им, как провести обряд его ухода, как нужно предать земле его тело и передал через них завещанный срок своего возвращения. Вскоре после его ухода воинствующие атеисты разрушили буддийские храмы, уничтожили библиотеки духовной литературы.

После подъёма кедрового короба (бумхана) с телом Итигэлова комиссия судмедэкспертов сделала осмотр и составила заключение, в котором говорилось, что никакая бальзамация и консервация тела не производилась.

Как тело Хамбо Ламы сохранилось и продолжает сохраняться в таком состоянии - так и осталось загадкой, и за прошедшие годы не появилось непротиворечивого естественнонаучного объяснения этого явления.

Когда достаточно долго соприкасаешься с феноменом Итигэлова, начинаешь понимать, почему он избрал такой необычный способ общения с нами - людьми 21-го века. Современный человек ничему не удивляется, но и ничему до конца не верит, всё подвергает сомнению. Для того, чтобы испытать глубокое удивление от феномена Итигэлова, надо достаточно долго об этом думать. Может быть, поэтому Хамбо Лама Итигэлов выбрал именно такой способ достучаться до тех, кто способен спокойно и непредвзято поразмышлять об увиденном.

Великий гуманист, просветитель, лекарь, йогин, религиозный и общественный деятель Хамбо Лама Итигэлов из величайшего сострадания к нам, людям, любви ко всему миру живых существ хотел сохранить и передать людям свой бесценный духовный опыт. Но как сохранить и передать свои знания на сломе эпох, крушении установленного миропорядка? Да, конечно, он мог бы покинуть страну, ему широко известному в буддийском

**Александр
Хачатуров-Тавризян,
профессор Российского
химико-технологического
университета
им. Дм. Менделеева**



мире ламе, это, вероятно, не представляло большого труда. Но он был великим патриотом, и навсегда решил остаться в России, понимая, что это решение впоследствии переместит центр мирового буддизма в его страну. Необходимо было выждать время, когда закончатся тёмные времена, и люди избавятся от постоянного страха.

Как мыслитель, доподлинно знающий людей, он, рискну предположить, понимал, что подвигнуть человека к познанию Мира и своего места в нём, в череде серых будней и изнурительно труда, может только возможность хоть на секунду остановиться, осмотреться и удивиться непознанному величию Природы.

Но он знал, что не сможет удивить людей как долгожитель, ему, буддийскому ламе, просто не позволили бы это сделать. В России двадцатого века у него не было ни малейшего шанса донести своё учение до людей, поразив их своими необычными способностями йогина. Он выбрал другой путь - перешагнуть в другое столетие, к другим людям, готовым обрести новое знание.

Хамбо Лама Итигэлов открыл нам, современным людям, пресыщенным впечатлениями, ощущениями, знаниями другой Мир. Мир, выходящий за рамки известных физических, химических, биологических законов. Фактически, его тело (Эрдэни Мунхэ Бэе - бур. Драгоценное неиссякаемое тело) - послание, что существует единство всех проявлений естественной природы и духовного мира, которое нам необходимо познать, чтобы перейти на иной, более сложный, но вместе с тем, более этический путь развития. Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова - это

посыл к духовной эволюции. Признаем: мы запутались в научно-технологическом преобразовании мира. Нам даётся знак, что попытки привычными методами осмыслить феномен Итигэлова столь же беспочвенны, как и наши надежды на всемогущество научного знания.

Предложенная вашему вниманию книга - итог многолетних исследований, проведённых Институтом Хамбо Ламы Итигэлова под руководством Янжимы Дабаевны Васильевой и великолепно ею изложенных. Янжима Васильева - человек необычный, настоящая пассионарная личность, которая смогла, несмотря на все невзгоды, непонимание, а иногда и жёсткое сопротивление собрать и осмыслить ценнейшую информацию о своём великом предке - XII Пандито Хамбо Ламе Итигэлове. Сегодня, когда людей, вовлечённых в водоворот событий вокруг феномена Итигэлова, становится всё больше и больше (и это не только буддисты и сотни тысяч верующих паломников), книга, проливающая дополнительный свет на происходящее, наблюдаемое нами с 2002 года явление, просто необходима.

Основанный в 2003 году с благословения Традиционной буддистской Сангхи России Институт Пандито Хамбо Ламы Итигэлова все эти годы ведёт огромную просветительскую деятельность среди желающих больше узнать о феномене Хамбо Ламы Итигэлова и исследовательские работы по изучению этого уникального явления. Уверен, что книга Янжимы Дабаевны Васильевой «Хамбо Лама Итигэлов. Смерти нет» - важный этап в осмыслении того, что было продемонстрировано великим буддийским монахом, Дашидоржи Итигэловым.



ИСТОКИ ФЕНОМЕНА



Буддисты убеждены: люди неспроста рождаются и живут в той или иной местности. Бурятские степи были предопределены Итигэлову кармически. Родину покинуть решился лишь однажды и ненадолго, отправившись в Петербург на празднование трехсотлетия дома Романовых. И он решает с ней, родиной, остаться отныне и навсегда. Если и не навсегда, то надолго.

Если силы Итигэлову дали северный буддизм и бурятская земля и народ, то «пользоваться» его деянием, интересоваться им не возбраняется никому на Земле, и размышлять о нем могут люди, придерживающиеся какой угодно системы взглядов - этот интерес стирает границы.

Вряд ли получится написать о составляющих феномена Итигэлова отдельными фрагментами. Об этом говорит XXIV Пандито Хамбо лама Дамба Аюшеев:

- Хамбо лама Итигэлов чудесным образом оставил нам свое телесное собрание из пяти скангх* в неизменном состоянии. Потому впервые в истории нашей цивилизации для общества буддистов и ученых наступил тот момент истины, когда мы, в первую очередь для себя, решаем, «как мне быть с этим феноменом». Собрание 5 скангх объединяет в себе: 1) форменное собрание, тело человека; 2) движение его органов чувств; 3) способность обдумывать и принимать решение; 4) феноменальное изменение тела, заключающееся в увеличении его в детстве и иссушении в старости с окончательным превращением в прах; 5) сознание человека или сунсэ, или душа, которая у буддистов всё время в движении, неиссякаема.

Нам, рассматривая пять скангх, стоит обратить внимание на феноменальное НЕИЗМЕНЕНИЕ тела человека на примере тела Хамбо Ламы Итигэлова. Возникает вопрос, почему в своей сути был нарушен буддийский же закон феноменальности тела человека? Ведь закон изменения, по моему пониманию, подразумевает влияние стихии Земли на тело человека.

Разгадка же одного из способов нейтрализации влияния стихии Земли на тело, возможно, заключается в известном нам деянии Хамбо ламы. В 20-е годы прошлого столетия Хамбо лама провел специальный ритуал вложения пяти буддийских сосудов для хозяев местности. Только в отличие от других вложений сосудов в Землю, эти вложения были особенные. Хамбо лама попросил верующих, чтобы во время проведения ритуалов его ноги не прикасались к земле. И его ученики, и верующие выполнили эту необычную просьбу инесли тело ламы на руках во время удивительного ритуала**.

* Пять скангх (скандх, кхандх) - в феноменологии буддизма пять исчерпывающих групп элементов (качеств), в совокупности являющихся «я» индивидуума или, если упрощать, «душой» в других религиях. Исключительно через них воспринимаются мир и всё в нем, они его охватывают целиком, благодаря им возникают привязанности и страдания. В тантризме скангхи превращаются в космические силы, о чем, возможно, свидетельствует в т.ч. феномен Итигэлова.

** Д.Аюшеев, доклад на I международной конференции «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2007.





ТООНТО

Все важнейшие события бурятской жизни отмечаются необычными природными явлениями или даже катаклизмами.

Будда Шакьямуни считал, что все сущее на Земле - иллюзия, и нет ничего: весь внешний мир находится в голове конкретного человека. Следовательно, мир может меняться, что-то подсказывать или демонстрировать лишь благодаря проявляющимся особенностям мировосприятия конкретного человека или общности людей. С людьми происходит то, во что они верят.

- То, что стало доступно пониманию современных физиков, было давно известно на Востоке выдающимся философам и религиозным практикам, - считает петербуржец И.В.Тихонов (II международная конференция «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова») -

Дело в том, что сущность восточного мировоззрения пронизана осознанием единства и взаимосвязанности всех вещей и явлений. Восточные традиции неоднократно упоминают о высшей, неделимой реальности, воплощениями которой служат все вещи, являясь, таким образом, ее составными частями.

Квантовая теория заставляет нас взглянуть на мир не как на коллекцию физических объектов, а как на сложную сеть взаимоотношений различных частей единого целого. Образ переплетенной космической сети широко использовался на Востоке для того, чтобы охарактеризовать мистическое восприятие природы. Здесь все вещи и явления взаимодействуют друг с другом бесконечно сложным образом.

По мнению современного философа и физика Ф. Капра, чтобы кратко оха-

рактизовать мировоззрение атомной физики, наилучшим образом подходят слова тантрийского буддиста Ламы Ангарики Говинды: «Буддист не верит в существование независимого или самостоятельного внешнего мира, динамические силы которого воздействуют на людей. Для него внешний мир и внутренний мир его души - единое целое, две стороны одной материи, в которой нити всех сил и всех явлений, всех форм сознания и их объектов сплетаются в неразделимую сеть бесконечных, взаимно обусловленных отношений»*.

Удивительно ли, что в поиске информации о Хамбо ламе институт Итигэлова регулярно сталкивается с поразительными природными явлениями? Часть их зафиксирована, очевидцами многих из них стали десятки людей.

Говоря о местной живой природной плоти, прежде всего, нужно упомянуть священный Байкал, внутреннее сибирское море. Это крупнейшее собрание пресных вод, самое глубокое озеро, самое чистое и самое древнее - ему 30 миллионов лет. Байкал боготворят сибиряки, люди разного вероисповедания. В озере живет огромный уникальный мир, подобный океанскому. Многие из животных и растений Байкала не встречаются больше нигде. Это общая святыня, и даже если говорить о Байкале исключительно в материальном плане, как главном колодеце планеты, значимость его для выживания человечества невозможно переоценить, и с каждым годом она всё возрастает.

Помимо этого средоточия эталонных пресных вод, в родной земле Итигэлова есть

гора Водораздельная в Яблоновом хребте - точка сопряжения водосборных бассейнов трех великих рек (См. приложение - Карта). Именно здесь сопряжены бассейны величайших рек Енисея, Лены и Амура, входящих в десятку крупнейших рек мира.

Из дошедших до нас описаний этой местности первое принадлежит Петру Симону Палласу: «От реки Ару-Догно подошвы гор поднимаются выше, однако ровными местами, потом придет разбитый каменный хребет, который Яблени-Даба** называется; оный не только Даурию от Сибири, но и реки, в Байкал и в Лену текущие, отделяет от амурских. Название ему дано буретское, и сколько я мог меж сими доведаться, то оно у них единственное и весьма старинное. Первые русские сих стран поселяне, конечно с буретского ж взяв, называли его Яблонным хребтом; однако как самое имя значит горы, на коих бы яблони находились, то не преминули некоторые доискиваться причины сего названия, почему иные полагали, что то взято ироническим образом с рассыпанного по горе камню, однако углы оных не позволяют снести с подобием яблока; другие думали, что оно происходит от одного деревца, ко-его по горе, однако, нигде не видно»***.

Саму точку, где сходятся бассейны трех рек, через двести лет определил по картам учитель географии из села Кусочи в Читинской области Тимур Ухинович Жалсарайн (1928 - 1991), в 1977 году он опубликовал в «Забайкальском рабочем» маленькое сообщение «Точка великого водораздела». В 1982 году экспедиция убедилась в реальном ее существовании, так безымянная высота с от-



* И.В.Тихонов, «Философский аспект феномена Хамбо ламы Итигэлова», доклад на II конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2009.

** Ябдалэ дабан - в пер.с бур. «Пеший переходный хребет».

*** П.С.Паллас. «Путешествие по Сибири к востоку, лежащей даже и до самой Даурии, 1772 года». Из издания «Петра Симона Палласа, Медицины доктора, натуральной истории Профессора Санктпетербургской Императорской Академии Наук и Вольного Экономического общества, Римской императорской Академии, Королевского Английского собрания и Берлинского естествоиспытательного общества члена, Путешествие по разным провинциям Российского государства. Ч. III, половина первая 1772 и 1773 годов». Пер. Василий Зуев. - СПб., 1788.



меткой 1236 м получила название горы Водораздельной (в самом Забайкалье закрепилось название гора Палласа).

Таких точек на земном шаре немного, и Амуро-Лено-Енисейский стык из них, пожалуй, самая величайшая: благодаря ландшафту отсюда воды растекаются, оплодотворяя огромные суровые территории, чей охлаждающий, стабилизирующий вклад в климатический баланс планеты переоценить невозможно.

Но особенность этой местности не в том, что в ней есть Байкал - самый глубокий или точка смычки бассейнов трех рек, входящих в число крупнейших в мире, а в том, что эта земля значит для ее людей, как они к ней относятся, как ее чувствуют. Весь путь Итигэлова, его слитность с родиной подтверждают эти наблюдения.

На Земле немало прекрасных местностей, но их уроженцы не совершают ничего, что сравнилось бы с деянием Итигэлова, так что дело, конечно, не столько в самой земле, сколько в отношениях с нею.

Степи Южной Сибири - это тянущийся за край земли простор с могильниками многих кочевых народов, неразгаданными каменными письменами, и странно столь наглядное присутствие смерти одухотворяет эти просторы, без курганов и каменных кладок она бы не выглядела столь живой и наполненной смыслом. В родных местах Итигэлова - следы и могильники гуннов, здесь, в устье Иволги, находилась северная столица государства Хунну, где-то здесь родился Чингисхан. В верховьях реки Оронгой находится «Обоо* Чингисхана», эта впечатляющая пирамида из камней,

венчающая гору, - признанное место поклонения всех монгольских народов. Предание гласит, что оно сложено в 1212 году по приказу Чингисхана в честь предков его матери.

В 90-х годах прошлого века, когда здесь вновь стали проводить обряды, голая каменная вершина вся поросла деревцами кедра.

Голец Алханай, где стоял дозор Чингисхана, - это и дивные природные красоты, и культовый объект - святыня северного буддизма, место медитации и лечения. Здесь, на границе бореальных лесов Евразии и степей Даурии, за день можно побывать в четырех временах года, встретить самые разнообразные травы и деревья, будто со всего мира.

Здесь в XIX веке ламы Агинского и Цугольского дацанов указали на проявление одних из двадцати четырех ворот во Вселенную божества Дымчик.

А в Баргузинском районе близ села Ярикта, у самого подножия Баргузинского хребта в 2005 году Пандито Хамбо лама Дамба Аюшеев обнаружил лик богини Янжимы: посреди тайги прямо на скале можно отчетливо видеть танцующую женскую фигуру с ожерельем на шее. У этой горы начали воздвигать дацан, который быстро стал местом паломничества. Местное население связывает уже произошедший и продолжающийся ныне всплеск рождаемости именно с обретением природного образа богини, духовной жены Будды мудрости - Манжушри, покровительницы Наук, Искусств и Семьи. Причиной чудесного проявления лика богини Янжимы Хамбо лама Аюшеев считает «сопровождение феномена Хамбо ламы Итигэлова».

** Обоо (обо) - древнее святилище, место поклонения духам-хозяевам местности, родовым или территориальным; встречаются обычно в виде пирамидальных груд камней или деревьев, ветви которых обвязаны лентами.*

СЕВЕРНЫЙ БУДДИЗМ

О том, как и почему в Забайкалье распространился буддизм, написаны тома. При принятии буддизма среди монгольских народов появляется запрет на кровавые жертвоприношения и убийства живых существ.

Отметим и слова, сказанные в 2009 году Далай ламой XIV Тенцином Гьятцо участникам индийской экспедиции института Итигэлова: «к монголам буддийское учение пришло раньше, чем к народу Тибета - по Шелковому пути из Бактрии». (Той же точки зрения придерживаются ряд российских и монгольских археологов и историков.)

Так ли, нет, со второй ли, третьей попытки, но буддизм здесь закрепляется.

В 1689 году Россия подписывает первый договор с Китаем - Нерчинский. Бурят-монгольским племенам, вступившим в союз с Россией, обещано право на собственное вероисповедание. В 1727 году между Монголией и Россией проводят границу. Бурятские племена, кочующие на северных территориях, теперь уже входят в число российских подданных. И в 1741-м императрица Елизавета Петровна издает указ о признании «ламайской веры» и утверждении числа дацанов (11), а также штатных лам (150).

Лам приводят к присяге на верноподданство России, освобождают от ясака и всех прочих повинностей и разрешают им проповедовать учение Будды.

К селенгинским родам, через которые буддизм проникнет на север, относятся цонголы, среди них и родился Дамба Даржа Заяев, предыдущее воплощение в человеческом теле Итигэлова. В 1762 году Дамба Даржа Заяев был приглашен в столицу Российской империи и по просьбе императрицы написал о своем путешествии и учебе в Тибете. Екатерина II утверждает Заяева первым Пандито Хамбо ламой российских буддистов в 1764 году.

Буддизм утверждается в России в форме гелуг (гелугпа), школы «добродетели», основанной тибетским монахом Богдо Цонкапой (Чже Цзонхавой) в XIV веке.

Именно к трактату Цонкапы «Дэмбрэл додбо» («Хвала взаимозависимому происхождению»), коренному сочинению о взаимозависимости явлений, Итигэлов составит известные всему буддийскому миру комментарии; сделает, как утверждают ламы, «всесторонний и качественный анализ пустотности и достигнет прямого постижения Пустоты - великой реальности всех явлений».



Первый дацан в Эргэ Бурге. XVIII в.



Зандан Жуу (Сандаловый Будда)

Говоря о комментариях Итигэлова, их никто вам не покажет и не предъявит. Возможно, имеется в виду не текст, а практическая реализация Итигэловым того, о чем говорится в «Дэмбрэл додбо». Под комментариями подразумевается деяние, Итигэловым осуществленное: можно ли лучше дополнить или отрецензировать рукопись, нежели действительно достигнув того состояния, о котором писал Цонкапа?

Вот и тело Итигэлова в сегодняшнем состоянии называют его главной книгой, учебником, посланием. Святым изречением, безошибочно говорящим об освобождении. Это постигнутая философия, воплощенная на практике.

Хамбо Ламу Итигэлова, поднятого после 75-летнего пребывания в земле, встретят в Иволгинском дацане в сентябре 2002 года чтением именно «Дэмбрэл додбо». И это будет звучать гимном Ламе, способному на постижение Пустоты.

Рассуждая о феномене Итигэлова, вспоминают Сандалового Будду, полагая, что эти две истории связаны.

Судите сами. Деянию Итигэлова предшествует перемещение из Китая в Бурятию созданной из сандалового дерева более 2500 лет назад скульптуры Будды Шакьямуни. Называется она Зандан Жуу или Сандаловый Будда. Высота ее 2,18 метра, она считается единственным прижизненным изображением Будды Шакьямуни (создана в его 38 лет), и является объектом поклонения буддистов всего мира.

Упоминают пророчество самого Будды о перемещении Зандан Жуу на север, куда соответственно сместится и центр буддизма.

Путешествия Зандан Жуу по буддийским землям изобилуют сказочными деталями. В Забайкалье Сандаловый Будда попадает в 1900 году из Китая. Бурятские казаки, как часть сил международной коалиции, участвуют в подавлении боксерского восстания и вывозят статую из монастыря Сандан-сы («монастыря Сандалового Будды») на телегах через Монголию в Бурятию. Вообще легенд вокруг этой истории множество: по одним, казаки спасают статую из огня, по другим, похищают, по третьим, подкупают китайского военного чина.

Не меньше преданий и про утерянный большой палец ноги Зандан Жуу. Согласно одному, он теряет его в путешествии между Китаем и Тибетом. А другая версия гласит, что в китайском монастыре Сандаловый Будда постоянно вертелся, поворачиваясь лицом на север. И, чтобы удержать его на месте, вбивают гвоздь между пальцами ног. Но Зандан Жуу снова поворачивается, ломая палец.

Потом, в 1960-е годы прошлого века, известный бурятский скульптор Геннадий Васильев восстановит его из сосны.

Китайские священнослужители, конечно, настаивают на возвращении им Зандан Жуу. Бурятские ламы это обещают, но при одном условии: «Мы хотим, чтобы этой статуе поклонился каждый бурят». Китайцы понимают: пока им Сандалового Будду не вернуть - буряты рождаются каждый день.

В 1934 году Сандалового Будду подвергают репрессиям: чекисты знают буддийскую традицию, согласно которой эта статуя считается живым Буддой. Он оказывается в бывшем здании право-

славного Одигитриевского храма, где размещается сначала антирелигиозная организация, а затем закрытые фонды краеведческого музея Улан-Удэ. В 1991 году статуя возвращается в Эгитуйский дацан - как и хотел Будда Шакьямуни. Зандан Жуу переезжает в специально для него построенный дворец в 2008 году, тогда же переезжает в свой дворец в Иволгинском дацане и Итигэлов.

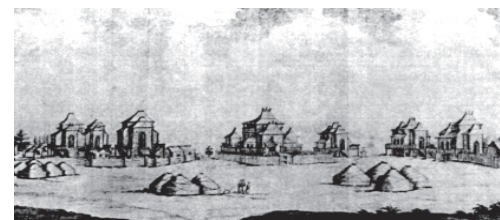
Размышляя о возвращении Итигэлова, новосибирский философ Нима Жамбалдагбаев предлагает учитывать и способ этого возвращения, и время возвращения, и место, где это событие произошло. Остановимся пока на последнем. Место возвращения Итигэлова - то же, где он жил:

- Место возвращения Учителя. Географически территория Бурятии представляет собой, как известно, достаточно пеструю картину, включающую в себя тайгу, горные хребты и настоящие степи. По существу эта территория является переходной от таежно-горной зоны к Великой степи. Именно это пограничье вместе с величественным Байкалом, похоже, определяет ее особую энергетическую насыщенность. Ведь исторически известно, что гунны набирались сил и энергии в наших и сопредельных краях, прежде чем пойти на Запад и этим дать толчок к великому переселению народов, которое и определило лицо целой эпохи в истории человечества. Можно вспомнить и монголов времен Чингисхана, которые также подпитывались, в том числе и энергией Забайкалья, чтобы затем в результате своих походов получить уже совершен-

но другой мир, мир, в значительной степени определивший эпоху средневековья на обширнейшей территории Земли.

Возможно, наряду с другими та же самая энергия подпитывает сейчас и нашего Учителя, вдохновляя его уже на совершенно иные деяния, не связанные ни с походами, ни с переселениями народов. Речь здесь идет о возрождении буддизма, развитие которого в Бурятии было грубо прервано на самом его пике. В связи с этим напомним, что Учитель, прежде всего, был буддийским монахом, и для него проблемы восстановления былых традиций не являются чужими. Кроме того, если иметь в виду пророчества многих учителей из Тибета о возможности бурного рассвета и распространения буддизма в России, то данная миссия Учителя совершенно естественна. Тем более что он, можно сказать, самим возвращением и пребыванием в нашем мире уже успешно ее выполняет. Таким образом, выбор места определялся еще и тем, что в этих краях процветал когда-то буддизм и была необходимость его восстановления, возможно, даже в более крупных масштабах. Образно говоря, в период советской власти Учитель как бы отправился в длительную командировку, и когда время этой власти кончилось, вернулся с тем, чтобы продолжить начатые еще при жизни дела*.

Итак, и философ, говоря о месте событий, обращает внимание на особенности природы Бурятии и на то, что Итигэлов, прежде всего, был буддийский монах. Родная земля, природа помогала и помогает ему исполнять его долг.



Эргэ Бургэ. Дацан Балдан-Брэйбун 1772 г.

* Н.Ц.Жамбалдагбаев. «Феномен Итигэлова»: попытка осмысления», доклад на I конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2007.



ДРУГИЕ ЛЮДИ

Говорить о местности, в которой жил Итигэлов, легко: она и сейчас та же. О системе взглядов, бытующей здесь, тоже: ламы читают в монастырях те же молитвы, что читал Итигэлов. Теперь следует хоть несколько слов сказать о людях, среди которых он жил и совершенствовался.

А какие были те люди? Информацию о Хамбо Ламе институт Итигэлова собирает по крупицам в дацанах и селах, в архивах монастырей и государ-

ства. Ниже будут представлены добытые сведения об учителях и учениках Итигэлова, его друзьях и недругах. Этой информации, разрозненной и часто противоречивой, всегда мало, она всегда кажется недостаточной для того, чтобы представить людей, окружавших Хамбо ламу.

Будем судить по делам, зафиксированным документально, по оставленным этими людьми свидетельствам.



ЖИЗНЕОПИСАНИЕ





ДЕТСТВО И ОТРОЧЕСТВО

Местность Ошор Булак

Дашидоржи Итигэлов обретает человеческое тело в 1852 году в местности Улзы-Добо (Улзын Добо), на восточном берегу озера Саган-Нуур (озеро Белое). Ныне это земли Оронгойского сельского поселения Иволгинского района Бурятии, 50 километров на юго-запад от Улан-Удэ. Теперь степь здесь пересекают автомобильное шоссе и ветка Транссибирской железнодорожной магистрали (остановочный пункт 5717 км*), ведущие в столицу Монголии Улан-Батор.

Точная дата рождения Итигэлова неизвестна. «Понимая, что понятие «время» напрямую связано с Эрлиг Ханом, то есть с существом Хозяина смерти, бдительные буддисты раньше остерегались отмечать время рождений и напрямую говорить про свой возраст», - говорит Хамбо Лама Дамба Аюшеев**. Конечно,

причина не в одной традиции. Весь путь Итигэлова сопровождают тайны. Существуют три подтвержденные архивными документами версии его жизни с рождения до 43-хлетнего возраста (1895 года).

Одна основана на «Намтар*** Хамбо ламы Итигэлова», написаном его учеником и участником некоторых описываемых событий Будажапом Будаевым****.

Другая базируется на сохранившемся в национальном архиве Бурятии «Послужном списке», составленном самим Итигэловым в возрасте 61 года, в 1913 году.

Третью можно составить из собранных и документированных рассказов лам, местных жителей и тех архивных документов, их немало, что противоречат первым двум вариантам биографии.

* Километраж от Москвы.

** Д.Аюшеев. *Размышления в канун праздника Сагаалха-2012.*

*** Намтар (монг.) - биография. В средневековой буддистской литературе жанр жития монахов, достигших высокого совершенства (от тиб. rnam thar - «полностью освободившийся»).

**** Б.Будаев. «Намтар Этигэлэй Хамбо», перевод на русский язык д.ф.н. Санжиной Д.Д., документ находится в архиве Института монголоведения, буддологии и тибетологии Сибирского отделения РАН.



Мария Банзарова

Версии, словно тренога, сходятся в значимом для Итигэлова 1895 году, возможно, придавая дальнейшему его служению и подвигу устойчивость.

Итак, источники сходятся в том, что мальчик рос необыкновенно свободным, жизнелюбивым и себе на уме. Будажап Будаев указывает, что его учитель в детстве *«отличался большим озорством и игривостью»*.

Будаев, как биограф, подчеркнуто рационален и реалистичен. Агиография всегда строго подчинена канону; но если в житиях христиан, причисленных церковью к лику святых, стандартен мотив равнодушия героя в младенчестве к детским играм, отказа от баловства, то у Будаева мальчик Дашидоржи - это мальчик, ребенок, не более того.

Генин-Дарма Нацов также утверждает, что этот ребенок *«отличался вольным и непредсказуемым нравом»**.

Определения, данные характеру мальчика, можно перевести и иначе: «независимый» и «целеустремленный».

Прочие же сведения о младенчестве Итигэлова расходятся. Неизвестно, кто его мать; и то, как часть источников обходит этот вопрос, будто намекает на не вполне земное происхождение Итигэлова. Складывается впечатление (а некоторые исследователи прямо утверждают это), что Итигэлов появился на свет сам по себе, неизвестно откуда. Причем сразу в возрасте пяти лет - таково мнение лам, изучавших вопрос.

Хамбо лама Аюшеев: *«Согласно буддийскому закону трех совершенств, любое человеческое тело, однажды родившись на свет, должно, в конце концов, умереть и разрушиться. В этом*

же случае мы видим, что закон не действует. А если тело не разрушилось, то, может быть, оно не рождалось в обычном человеческом понимании, а явлено чудесным образом».

Итигэлов рос сиротой. Случай уникальный, поскольку у бурят - преимущество жизни родом - все дети, оставшиеся без родителей, воспитывались родственниками.

Буряты всегда бережно относились к родословной; кто хранит память о предках до 10-го колена, кто до 17-го, есть и более длинные родословные летописи, до 30 поколений. Фиксация шла по мужской линии, женщины не вписывались. И, разумеется, сейчас, по прошествии 160 лет, отсутствие сведений о матери Дашидоржи Итигэлова не удивляет.

Мария Банзарова, 1928 г.р., из села Оронгой, сохранила как главную фамильную ценность «угай бичиг» - рисунок генеалогического древа, одна из ветвей которого ведет к Итигэлову, а растет оно от Буха нойона**. Всего в нем сейчас двадцать поколений, они схематически представлены по нисходящей от отца к сыну. До Дашидоржи Итигэлова известны 15 поколений. Как рассказывает Мария Намжиловна, ее отец Намжил Базарович Базаров, 1905 г.р., *«переписал родословную в 1940 году, я перевела на кириллицу (со старомонгольского), продолжаю ее и храню. В 1970-е я свою родословную дополнила. Мой отец боялся за меня и почти ничего не рассказывал, а, может, был запрет, но я отчетливо помню, как отец, когда мы жили в Джиде, примерно в 1937 году беседовал о Хамбо ламе Итигэлове с Васильевым Цыден-*

* Г.-Д.Ц.Нацов. Материалы по ламаизму Бурятии. ч.2. - Улан-Удэ, 1998.

** Мифический родоначальник бурят-монголов.

Доржо, который преподавал в школе, вроде бы, в Гэгэтуе. Его бабушка была родной сестрой Этигэлэй Хамба»*.

Следуя родословной, Дашидоржи рождается в семье Итигэла Мункотагарэй из булагатского рода Готол-буумал. Булагаты - одно из четырех племен, составивших бурятский народ, названо по имени легендарного предка Булагата; «булагат» - мн. число от слова «булган» - «соболь»**. Готол-буумалы из Корминского и Хапсагайского улусов, что находились в Прибайкалье, на территории современной Иркутской области, в XVII веке уходят на восток, за Байкал, и расселяются на землях, где позже будет образована республика Бурятия.

Часть источников полагает, что переселение из Предбайкалья в Иволгинскую долину полутысячи булагатских семей произошло уже в начале XVIII века (в 1702 году) и по указу русской администрации - для охраны южных рубежей государства.

У Бориса Буянтуевича Бальжиева, внучатого племянника Итигэлова, сведения другие:

- В середине XVII века Готол с женой вынужден покинуть долину реки Куды и тайно пробирается в Забайкалье, через Култук, прямо под носом кровожадного Багаба-хана, как буряты называли Ивана Похабова. Что же заставило его так рисковать, ведь его жена Гойнохан была на сносях? В то время обстановка к западу от Байкала стала для многих бурят невыносимой. Строительство острогов для сбора дани, многократное её увеличение, появление института заложников-аманатов, бесчинства и насилие русских казаков, захват бурятских земель вызва-

ли восстания западно-бурятских родов. Взбунтовавшиеся бурят-монголы осаждали и сжигали остроги, силой пытались освободить своих детей, которых захватчики содержали в нечеловеческих условиях, вымогая у родителей непосильные выкупы.

Но силы были неравными, после поражения восстаний буряты вынуждены были покинуть родные места.

Скорее всего, Готол был активным участником восстания, и карательные экспедиции русских казаков вынуждают его бежать в Забайкалье с беременной женой.

В страшную грозу они незаметно минуют Култукский острог, который находился в состоянии повышенной боевой готовности, и тут, на берегу Байкала, наступает время родов. В честь своего чудесного спасения Готол называет новорожденного сына Буумал, т.е. «спустившийся с неба».

Добравшись до реки Оронгой, беглецы готовятся к зиме: строят жилище, заготавливают продукты. Готол ежедневно охотится. Весной их единственная саврасая кобылица приносит жеребенка: появляется молочная пища. Готол совершает обряд жертвоприношения в местности Бухын Нуга. Прежде булагаты, жившие в долине Селенги, уже совершали в этих краях обряд поклонения своим предкам, в частности, Буха нойону в верховьях реки Убукун на Жаргалантуйском обо.

Впоследствии Готол вернется в Предбайкалье, но вынужден будет скрываться от репрессий Похабова под чужим именем, часто перекочевывая. Поэтому в родословной готольского рода имеются разноречивые сведения.



Банзаракишин Багша - ширээтэ лама Янгажинского дацана

* Архив института Итигэлова (АИИ).

** С.П.Балдаев. Родословные предания и легенды бурят. ч.1. булагаты и эхириты. - Улан-Удэ, 1970.



Захарай Ширан Нимбу-ламхай

** АИИ.*

*** Встречаются также утверждения, что Итигэлов работал у Ринчина и Дулмы Батобазаровых; у Батына Надмита; у Надмита Батыева. Скорее всего, речь идет об одних и тех же людях, одной семье Батобатора. Кроме того, есть разногласия о роли работодателей, некоторые упирают на то, что они, главным образом, не использовали детский труд, а воспитывали, приучали к труду.*

**** Ваджра - ритуальный короткий металлический жезл, символизирует силу и твердость духа.*

В конце XVII века готолы во главе с 39-летним Буумалом вновь уходят в Забайкалье и расселяются по рекам Иволга, Селенга, Оронгой, Темник, где живут и поныне.

Такова история родоначальника готол-буумалов, к которым принадлежит Хамбо Лама Итигэлов.*

Поселившиеся в Забайкалье готол-буумалы вместе с остальными бурятскими родами охраняли российскую границу. В 1727 году, когда Савва Рагузинский заключал с китайцами пограничный договор, он собрал к границе как можно больше вооруженных сил, чтобы продемонстрировать китайцам решимость защищать пограничные места. Бурятский отряд в строю русских войск произвел впечатление на послов Поднебесной. Вскоре, стараниями Рагузинского, восемнадцати родам южных бурят были вручены "особые знамена за их прилежную службу" на границе. В 1764 году сформировано четыре бурятских казачьих полка.

Потом на основе четырех бурятских, двух русских полков и одного тунгусского полка весной 1856 года создается Забайкальское казачье войско. В это время начинается Амурский поход, где ведущая роль была отведена казакам-забайкальцам, и Россия закрепила на Дальнем Востоке. Забайкальцы были активными участниками и похода российской армии в Китай во время боксерского восстания, участвовали в русско-японской и первой мировой войнах.

У Итигэла Мункотагарэй было три сына, один из них Дашидоржи, и одна дочь. Судя по информации Нацова, жили они в достатке. Однако сведения

о зажиточности семьи опровергаются дальнейшим развитием этой истории. Так, Будаев указывает, что его учитель «...в самом малом возрасте в течение пяти лет пас овец у Ринчина и Надмита Батобаторовых** из Ошор Булака (или Ошор-Булага, теперь это земли села Верхняя Иволга), получая около четырех-семи рублей в год». Это подтверждают двое земляков Итигэлова, жители села Оронгой. Борис Бальжиев: «...рано остался сиротой, пас овец и в заморозки грел свои босые ноги в теплых коровьих лепешках...». Цырен-Доржо Цыденов: «Родился в семье бедняка».

Ныне под названием «Ошор-Булаг» известен ключ, бьющий из-под земли в 8 верстах западней райцентра Иволгинска. Он замечательно исцеляет ангину и болезни желудочно-кишечного тракта. В этих местах и пас овец мальчик Дашидоржи Итигэлов. По преданию, еще задолго до явления на свет Итигэлова некий лама, бравший из родника воду, закопал здесь ваджру*** - дабы все, пользующиеся источником, обретали силу и крепость.

Недалеко от Ошор-Булака, в ныне голых пространствах, стояла когда-то Янгажинская казачья станица. Отсюда казаки уходили на войну с японцами, на фронты Первой мировой. А потом казаков уже самих будут объявлять японскими шпионами, и отсюда они отправятся уже в красноярские и карагандинские лагеря.

Рядом со станицей стояло полтысячи только ламских домов Янгажинского дацана. Все взорваны и сожжены, как и сам дацан - он находился к северовостоку от Улзы-Добо, где родился Ити-

гэлов, в местности Нарасун; теперь тут - плоскость, нарушаемая лишь сопками и деревьями. В 1997 году здесь возведен субурган в память о ламах Янгажинского дацана.

Доржиев Бимба лама, главный хранитель Эрдэни Мунхэ бэе Хамбо Ламы Итигэлова:

- *Мой родной дед Дэнжэнов Гэндэн родился в 1900 году в селении Бурдун Кяхтинского района. Переехав в Нижнюю Иволгу, дед в 1927 году ушел из жизни, оставив троих детей. Моего отца в трехлетнем возрасте усыновил Шарын Доржо из рода Ользон.*

В детстве я слышал рассказы старших о Хамбо ламе Итигэлове. Отец мой, Доржин Сэдэн, и сосед Сырен Даша, сколько я помню, часто беседовали о Зая Хамбе* и Этигэлэй Хамбе. Также из уст Энхын Дамбы и Тэшушкин Шарахшанэ Норбы слышал, что в 1950-е годы Этигэлэй Хамба был в прежнем состоянии.

Дашидоржи Итигэлов рос сиротой и в местности Ошор Булаг пас скот у состоятельного хозяина Бато-Батора. В детстве Итигэлов отличался особенным, своеобразным характером и поведением. Он часто пас скот на местах захоронений и прикасался к надгробиям и ритуальным предметам на кладбище. В то время покойников не закапывали, оставляли на поверхности... При этом он приговаривал: «если бы вы меня слушались, не лежали бы здесь мертвыми». По этому поводу Аюшин Хамба (Хамбо лама Д.Аюшеев - ред.) утверждает, что Итигэлов не поддался смертоносным силам, обманул их**.

Г.Нацов: *«Будучи еще малолетним, занимался воровством, поэтому ему пришлось бежать из дома, когда уже стало невозможно жить в родных местах»*. О том, что в 14 -16 лет Итигэлов тайком покидает дом, свидетельствуют многие. Но Будаев прямо указывает, что отрок бежит не от чего-то, а к чему-то, у него присутствует четкая и ясная цель: он *«страстно желал учиться»*. И потому отправляется за триста верст в Анинский дацан - пожалуй, лучший в то время в Хоринской степной думе, крупнейший духовный, философский и культурный центр региона.

Так вот, согласно воспоминаниям Дугара Егниновича Лундукова, 1935 г.р., из села Тохорюкта Хоринского района, Итигэлова в Анинский дацан привозит Захарай Ширап Нимбу-ламхай из Тэгды. В будущем ему суждено стать учителем Итигэлова.

Захарай ламхай, 1840 года рождения, один из самых известных бурятских йогинов, знал наизусть Ламрим***, многие другие книги, что позволяло ему беззлобно подшучивать над ламами,носящими с собой толстые фолианты. Этот мудрец держит путь из Тамчинского дацана, где он защитил монашеские ученые степени гэбши и габжа, и для чего-то заезжает в Янгажинский дацан. Здесь служит Жамсаран лама (Жамсаранэй-ламхай), его учитель по чойре (буддийской философии). Выполняет важную миссию: увозит подростка Итигэлова, бедняка и сироту, в Анинский дацан. Ламы к тому времени уже определили его великое будущее. Тому, говорят, помогло одно происшествие: однажды вечером мальчик появляется верхом на



Аюшин Галдан, Хойто-ламхай

* Так в народе называют I Пандито Хамбо ламу Дамбу Даржа Заяева.

** Б.Доржиев, «Возвращение Хамбо ламы Итигэлова», доклад на I международной конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2007.

*** Этапы пути (тиб.). Одна из основных буддийских книг, представляющая обзор пути к просветлению.



Баруун Ламхай Жамбаев



Зодвын ламхай

быке с колом в руке. На колу - человеческий череп. Хозяева в страхе обращаются к ламам. И те предполагают, что это знамение: мальчик является перерожденцем. Чым - ясно тогда еще не было. Но ламы предрекают ребенку особую судьбу и великое предназначение.

Он и сам заявляет: «Я стану Хамбо ламой». Жена хозяина тогда лишь посмеялась над пастушком: «Какой из тебя лама, голодранец». Вполне вероятно, это легенда (есть и ее продолжение - о том, как эта недалекая женщина, состарившись, пришла кланяться Итигэлову), но, судя по всей агиографии, проявление святости уже в детстве - почти неперемное условие, и если знать, что сделает Итигэлов потом, нечто подобное истории о мальчике верхом на быке и с колом, на который насажен череп, должно было случиться.

Как утверждает Доржиев Бимба лама, вскоре после эпизода с черепом, двенадцатилетний мальчик становится учеником Жамсаран ламы. Такова еще одна версия относительно начала его учебы. Только после четырехлетнего обучения на родине, в Янгажинском дацане, тэгдинский Захарай ламхай увозит юношу в Анинский дацан.

Кроме Захарай ламхая, учителями Итигэлова становятся Хойто (Хойтын) ламхай, 1830 года рождения, Баруун ламхай, 1837 г.р., и Зодвын ламхай, 1837 г.р. Когда Хойто ламхай был еще малым ребенком, а Баруун ламхай и Зодвын ламхай только родились, за ними приезжают из Тибета ламы, идентифицировав их как хубилганов (перерожденных). Эти дети были явлены земными воплощениями, соответственно, Арья Балы,

Абида Бурхана и Манжушри. Или Будды сострадания, Будды долголетия и Будды мудрости. Монахи Анинского дацана отвечают тибетцам вежливым отказом: «Боги сами знают, где им родиться».

Итигэлов получает в Анинском дацане звание хуварака и принимает монашеский обет, начинает изучать буддийские науки. Его обучение здесь продлится 23 года.

Хойто ламхай - Аюшин Галдан, в эти времена служит ширээтэ (настоятелем) дацана и развивает школу чойры - она в Анинском дацане станет ведущей в Бурятии. Зная предназначение Итигэлова, Хойто ламхай, земное воплощение Будды сострадания (сохранились его одежды - это был огромный человек), берет его на должность дуганши Дуйнхор дугана и, дабы он не знал нужды и не имел повода почувствовать себя в чем-то ущемленным по сравнению с другими детьми, определяет ему стипендию пять рублей в месяц. (Этот достоверно установленный факт косвенно указывает на сомнительность версии о рождении Итигэлова в обеспеченной семье.)

Стипендию по распоряжению ширээтэ ламы платят по очереди жители сел Ойбонта - Тохорюкты, Нурэя и Могоя. Они же, когда Итигэлову исполняется 19 лет, платят и отступные за его освобождение от службы в Янгажинском казачестве: он выходец из казачьего сословия. Люди вносят по двадцать пять рублей в год царской администрации на протяжении многих лет*.

Вероятно, не только его учителя, но и жители окрестных сел делают всё возможное, чтобы Итигэлов выполнил свое предназначение.

* АИИ. Свидетельства Д.Е.Лундукова, видеозапись 2002 года, М.-а. Шарапова, запись 2003 года, Бимба ламы (Доржиева), 2007 год.



ПУТЬ УЧИТЕЛЯ-УЧЕНИКА

В 1853 году утвержден проект генерал-губернатора Восточной Сибири Николая Николаевича Муравьева (будущего графа Амурского) «Положение о ламайском духовенстве». Российское правительство традиционно строит в буддийской общине жесткую административную вертикаль, концентрируя всю полноту власти на уровне Пандито Хамбы ламы, но при этом он подконтролен царской администрации. Быстрый и бурный рост сангхи «подморожен»: количество дацанов ограничено уже существующими, утверждено число лам, не облагаемых налогом, остальные должны платить подати наравне с крестьянством. *«Несмотря на официальное признание буддизма российскими властями, он всегда находился в статусе терпимой религии. Власти относились к буддизму как к неизбежному злу, с которым нужно было бороться не в открытом бою. Для реализации этой цели имперские власти установили строго ограниченный штат духовенства, объявив незаконным любые неконтролируемые посвящения в монахи. Строгой регла-*

ментации подлежала сфера строительства монастырей и их ремонт. Количество монастырских школ было сокращено до одной, а книгопечатание подвергалось обязательной государственной цензуре».*

В те годы библиотеки дацанов пополняются только поступлениями из Монголии и Тибета, причем идут они бурным потоком - по сути, установлена система непрерывного образования. Но власти накладывают запреты на книжный импорт, начинают рвать духовные связи бурят с религиозной метрополией. В 1880 году МВД ради недопущения нежелательных контактов с иностранными ламами разрешает печатать буддийские книги в бурятских дацанах.

Однако особенности старомонгольской письменности осложняют книгопечатание, требуя не столько мастерство промышленников, сколько индивидуальные художественные таланты: то было целое искусство - вырезать на дощечках для тиражирования буквенную вязь в зеркальном отражении. А сначала найти под матрицу подходящее дерево,

* Н.В.Цыремпилов, «Буддизм в христианской империи: Трансформации бурятской буддийской сангхи в имперской России». Вестник Бурятского научного центра СО РАН. 2011, №1.



Цам в Анинском дацане

срубить в строго определенное время, высушить, нарезать доски, выварить их в масле, выдубить, снова высушить, отшлифовать.

Технологии - этот метод печати называется ксилография - тормозят развитие народа, насыщать духовные потребности одно время становится крайне непросто. За недопущением церковной контрабанды из Монголии и Тибета неустанно следят приставы в Хоринске. Остались сведения о приездах из-за границы империи больших учителей, когда встречи с ними, семинары и «мастер-классы» приходится проводить тайно в лесу. Так, учитель Итигэлова Хойто ламхай, встретив монгольского ламу, привозит его в Ойбонт и они неделю не выходят из леса.

Между тем еще «в 1741 году вице-губернатор Иркутской провинции предписал селенгинской воеводской канцелярии взять с бурятских лам обязательство под угрозой смертной казни не только не переходить за границу, но даже ни явно, ни тайно, ни под какими предложениями сношений с заграничными ламами не иметь»*.

По данным Николая Цыремпиллова, старшего научного сотрудника Центра восточных рукописей и ксилографов Института монголоведения, буддологии и тибетологии Сибирского отделения РАН, правительство вводит высшую меру наказания за незаконные связи с зарубежными единоверцами во второй половине XVIII века.

Но когда бы и в какой бы форме эта угроза в действительности не была доведена до лам, на практике ее не применяют, и политика изоляции бурятских

буддистов не эффективна. «Весь период вплоть до становления советской власти через границу шло интенсивное движение в обоих направлениях. Бурятские буддисты ходили в Ургу, Лавран, Утайшань и Лхасу для религиозного паломничества, получения духовного образования, с целью торговли. Вовлеченность бурят в религиозную жизнь Тибета и Монголии автоматически превращала и все Забайкалье (а позднее и часть Прибайкалья) в непрерывное продолжение тибето-монгольской буддийской ойкумены, что у российских властей всегда вызывало обеспокоенность. Россия, как любая динамично расширяющаяся империя, должна была искать компромиссы со своими подданными, особенно на плохо освоенной периферии»**.

Из архивных данных явствует, что в Анинском дацане в то время, когда в него поступает Итигэлов, на двух факультетах - философском (чойра) и тантрийском - учатся свыше 200 хуvaraков. Все обычаи и правила следуют традиции Гоман дацана - тибетского монастырского университета. Занятия с раннего утра до позднего вечера, строгая дисциплина (так обучают в Иволгинском дацане и сегодня: «у нас, как в армии, только всё добровольно»). Первые учебные семестры посвящены тибетской и монгольской грамматике, декламации наизусть священных текстов, обрядовым ритуалам. Для более глубокого понимания буддийской философии приступают к изучению основной дисциплины - цаннид: обучаются логическому обоснованию выводов, искусству правильных ответов, отстаиванию позиции.

* М.Н.Богданов, «Очерки истории Бурят-Монгольского народа». - Верхнеудинск, Бурят-Монгольское издательство, 1926.

** Н.В.Цыремпиллов, «Буддизм в христианской империи: Трансформации бурятской буддийской сангхи в имперской России». Вестник Бурятского научного центра СО РАН. 2011, №1.

Философский факультет представляет собой школу изучения буддийской философии в реалистическом направлении («цаннид-текла»). После каждого курса – экзамены: настоятель непосредственно перед состязанием, не давая возможности заблаговременно подготовиться, выбирает тему и открывает диспуты. Окончательное испытание включает в себя экзамены по десяти наукам (знанию пяти великих коренных текстов и пяти комментариев).

Согласно летописцу Вандану Юмсунову, дацан Гандан Шиддублинг (Анинский) выстроен из дерева в 1795 году тайшей* Иринцевым на собственные средства. От этого года и ведется история Анинского дацана. После пожара 1811-го года его перестраивают из камня на пожертвования народа. И с его новым загадочным обликом – то был первый дуган в дацанах Трансбайкаля, выполненный в камне, и он, зримо отличаясь, всё же неуловимо напоминает православный собор, – связано немало преданий. Есть датированный 1992 годом рассказ Доржи-Палан Дымбырлова: *«Дамба нойон был богатым среди бурят, изначально он начал строить церковь, а затем передумал, впоследствии его жена Шойжит-хатан завершила переделку церкви под дацан»*. В некоторых легендах перемены в плане строительства связывают с тем, что на Дамбу нойона обрушилась череда несчастий. Другие источники, называя иные имена, тоже говорят о том, что сперва воздвигалась христианская церковь, но строительство заглохло, а приглашенный издалека литейщик по неизвестным причинам не смог отлить колокол. По-

сле пришел Дамба нойон и достроил начатое как дуган. Возможно, стоит вести речь лишь о хитрости: таким образом получилось быстрее получить разрешение у имперской администрации на строительство культового сооружения. И считается, что первыми его строителями были русские мастера.

Быть может, в этом и кроется секрет загадочной архитектуры этого буддийского храма – ничего подобного в мире не было и нет.

Двухэтажный (первый этаж начинается с высоты человеческого роста) приплюснутый куб с балюстрадой, балконами, гrotами и нишами, который покрывает не крыша, а громадная усеченная пирамида, тоже из камня. И даже, скорее, не покрывает, а кубическое здание служит фундаментом для пирамиды – последней, по всей видимости, из скальных пирамид древности. Помимо пирамидального шатра храм венчают четыре небольших кирпичных башенки. А над южным выступом возвышается высокая, в 24 метра, башня, напоминающая колокольню.

Русские инженеры изумляются смелости решений и обращают внимание лам на трещины в стенах, расползающихся под тяжестью пирамиды. Кровельное железо разорвалось и в ненастье в тридцатиколонном зале с крыши текут небесные воды. Ламы, однако, лишь говорят о том, что, возможно, когда-нибудь и заменят каменный купол на деревянный.

В 1861 году происходит катастрофическое землетрясение, часть Цаганской степи возле Байкала с пятью улусами уходит под воду. А в одной из стен хра-



Цогчен дуган Анинского дацана



* Титул; старейший родоначальник.



Анинский дацан



ма образуется теперь уже всех пугающая трещина. Первого августа 1864 года, согласно записи в дацанском архиве, «в Ане случилась страшная буря, она во многих местах сорвала железные листы с крыши дацана, оторвала тесовую обшивку с деревянной лестницы дацана и совершенно сняла с кровли деревянной мезонин дацана, чем привела в совершенно невозможный вид и положение». В 1865 году храм решают перестроить. Как раз к тому дню, когда в Анинский дацан войдет Итигэлов.

Он будет постигать науки и служить уже не под пирамидой, а под летящей крышей в восточном стиле, переработанной бурятскими зодчими.

Итигэлову предстоит провести здесь много лет, в этом буддийском монастыре с проступающими в стенах чертами византийского стиля и бюстом Екатерины Великой в северной части главного храма*.

Кстати, сами буддисты обращают внимание, что в родных местностях и Итигэлова, и его предыдущего воплощения в теле первого Пандито Хамбо ламы Дамбы Заяева, с дацанами соседствуют христианские церкви.

Мастера из бурятского села Верхний Оронгой - близлежащего и к месту появления на свет Итигэлова, и к Янгажинскому дацану - были известны всей Бурятии: они, «суута оронгын дархашуул», т.е. знаменитые оронгойские плотники и кузнецы, чеканщики, резчики и скульпторы, иконописцы и кровельщики, построили добрую половину бурятских дацанов, работали в Монголии, строили и русские православные церкви в Забайкалье, Прибайкалье и даже на Енисее.

А Цонгольский дацан, основанный Заяевым, - первый на бурятской земле - воздвигли русские плотники. О том оставил свидетельство Петр Симон Паллас, побывавший здесь в 1772 году. Цонгольский дацан глазами западного путешественника выглядел так: «...прибыли на Песчаную площадь при Чикое, на которой знаменитое сие под русским правительством находящиеся монголов капище построено.

Оная площадь по растущему в великом множестве тут ковылю, помунгальски — хилгона, будто скоту полезная трава, называется от них хилгонтуй, а отчасти лесом, отчасти песчаными буграми будучи украшена, имеет приятное положение.

На оной, сверх шести капищ, находится еще дом для житья первейшему здешнего духовенства священнику, коему титул Бандиди-Хамбо-лама приписывается, и еще два двора: один — для жалованного писаря, другой — под одним крещеным мунгальцем, в казачьей службе находящимся. По сторонам капища к северу, востоку и западу имеются другие огороженные места, где знатнейшие духовные, приезжая сюда на служение, останавливаются, расставляя войлочные свои кибитки или просто по земле, или на возвышенных подмостках. Строение все деревянное и русскими плотниками только на вкус Хамбо-ламы построенное, который особливо капище старался в наружности и в украшении уподобить Тибетской пагоде, кою он в юности своей имел случай видеть»**.

Позже архитектор Л.К. Минерт уточняет, что цонгольский храм не похож на

* Считается, что в благодарность за признание буддизма одной из государственных религий, ламы признали императрицу Елизавету Петровну, а затем и Екатерину II воплощениями одного из самых почитаемых буддийских божеств Белой Тары.

** П. С. Паллас. «Путешествие по Сибири к востоку, лежащей даже и до самой Даурии, 1772 года». Из издания «Петра Симона Палласа, Медицины доктора, натуральной истории Профессора Санктпетербургской Императорской Академии Наук и Вольного Экономического общества, Римской императорской Академии, Королевского Английского собрания и Берлинского естествоиспытательного общества члена, Путешествие по разным провинциям Российского государства. Ч. III, половина первая 1772 и 1773 годов». Перевел Василий Зуев. - СПб., 1788.

тибетские, монгольские или китайские культовые сооружения. «Как показали его исследования, архитектурная композиция последнего представляет собою оригинальный сплав символических и художественных идей различного происхождения»*.

Вернемся в Анинский дацан. Сейчас от загадочного храма остались величественные руины. Один из местных старожилов Бато-Мунко Дашиев, пересказывает давнишнюю историю: сюда заезжает большой лама - освящать дацан. Подивившись загадочной архитектуре и похвалив ее, замечает, что ему видится голова лошади.

В советское время помещение храма используют как скотобойня, в т. ч. и для лошадей.

Итигэлов учится в Анинском дацане более 20 лет, защищает буддийскую ученую степень гэбши (сравнима с западной степенью доктора философии), а после, выдержав испытание по всем предметам цаннида, включая тантрические, получает высшее из возможных в бурятских дацанах звание габжа. Такова одна версия.

По другой, поступает Итигэлов в хувараки только в возрасте 24-х лет, после чего сразу отправляется служить и проходит многие дацаны, в том числе в Прибайкалье. Эта версия не соответствует ни намтар, написанному его учеником, ни информации из Анинского дацана, однако она основывается на «Послужном списке Этигэлэй Хамбо (Хамбо лама Итигэлов - ред.)», составленном им самим.

В начале этого документа отмечено происхождение ламы - из ясачных ино-

родцев, указано, что он владеет тибетским, монгольским и русским языками. Далее внесены следующие записи:

«...поступил в хувараки 20 марта 1876 года;

- утвержден бандием Ацагатского дацана 18 марта 1880 года;

- утвержден гэлуном Болакского дацана 13 марта 1882 года;

- для пользы службы перемещен в этом же звании в Чжагасуртаевский дацан 10 марта 1883 года;

- перемещен для пользы службы в Аларский дацан Иркутской губернии 13 августа 1888 году;

- перемещен для пользы службы в Ацайский дацан 17 января 1890 года;

- уволен, согласно прошению по болезни из штата ламайского духовенства 10 августа 1890 года;

- по выздоровлению вновь поступил в хувараки Гусиноозерского дацана 7 июля 1895 года...»**

Здесь прервемся. Есть обоснованные сомнения в полном соответствии реальности этого списка; частично он противоречит всем остальным источникам сведений об Итигэлове.

Третья версия, наиболее подтвержденная независимыми друг от друга источниками: в Анинском дацане Итигэлов учится не 18-20 лет, а более двадцати, некоторые говорят о 23-х годах. Совершенствовует знания в Цугольском дацане Агинской степной думы. Бывает в эти годы и в Тамчинском (Гусиноозерском) дацане, где находится резиденция Пандито Хамбо ламы.

Есть сведения, что VII Пандито Хамбо лама Галсан Чойроп Ванчиков, или, как его в народе называли, Сан-Дэлэгын



* С.Ц.Базаров, Бурятский государственный университет, «Цонгольский дацан в исторических источниках» - электронный научный журнал «Исследовано в России», 2006.

** По материалам национального архива республики Бурятия.



Тамчинский дацан

Хамбо (сейчас закрепился некий усредненный вариант - Сандэлэг Ванчиков) просит хуварака Итигэлова описать внешность предыдущих четырех Хамбо лам и, получив точный ответ, нарекает его званием «Олоной Багша» («Учитель для многих»). По преданию, незадолго до этого Итигэлов внезапно видит всех четверых, будто они живы, когда глядит вниз со второго этажа Цогчен дугана. Новость об этом моментально облетает дацан, после чего Хамбо лама и устраивает ему испытание.

Ванчиков правит с 1860 года по 1872-й. Значит, хувару Итигэлову на тот момент не более 20 лет, и он приезжает на философский диспут из Анинского дацана в дацан Тамчинский.

С 38 лет Итигэлов начинает по просьбе лам писать книги по буддийской философии (всего их более пятидесяти, но не все пока обнаружены). Известно также, что примерно в эти годы Итигэлов проводит медитационную практику на горе Могой у Саган Хада.

Абсолютно все источники сходятся в том, что в 1895 году Итигэлов вновь приступает к учебе: в 42 года он, к тому моменту доктор буддийской философии, снова поступает в хувараки, теперь уже на медицинском факультете в Тамчинском дацане. Сохранился именной список учащихся, составленный 1 мая 1896 года: «...Из инородцев Селенгинского округа, ведомства Селенгинской степной Думы. Даши Доржо (Дашидоржи - ред.) Итыгилов (Итигэлов) от роду 43 года. Принят в ховараки 1895 июня 7. Утвержден предложением господина военного губернатора Забайкальской области от 27 июля 1895 г. за №4363»*.

Для чего Итигэлову снова учиться? Возможно, разгадка проста. По Положению 1853 года, зачисление в штат дацанов производится исключительно из Тамчинской школы хувараков. Таким образом, даже признанные в своей среде ламы, уже наделенные званиями гэбши, габжа, вынуждены идти учениками в Тамчинский дацан, чтобы обеспечить себе официальную карьеру, заверенную документами от светских властей.

Однако эта прозаическая версия вряд ли исчерпывает внутреннюю мотивацию Итигэлова, вновь поступившего на учебу: он действительно глубоко изучает медицину, и в памяти современников запечатлен выдающимся лекарем. Он оставляет после себя фундаментальный труд по фармакологии «Жор».

«Стремление к знаниям» - это выделенное отдельно одно из семи достоинств, которые буддийские мыслители числят за Итигэловым. Об этом достоинстве еще пойдет разговор ниже. Другое, в этом же списке, - мудрость. Вот что говорит Нацагдоржо Цыбденов, гэбшэ лама, преподаватель философии Буддийского университета «Даши Чойнхорлин»:

- Мудрость - корень всех достоинств этой и другой жизни. Так сказал Покровитель Нагарджуна. Мудрость необходима для других достоинств. Ведь мудрость делает даяние, устремленность, терпимость, нравственность и медитацию (пять парамит) чрезвычайно чистыми. Совершенное очищение пяти парамит зависит от мудрости. Обладающий мудростью совмещает достоинства, кажущиеся несовместимыми.

* Государственный архив Читинской области (ГАЧО), ф. 1общ., оп. 1, д. 3658, л. 75.

Сущность мудрости - тщательный анализ дхарм, ведущий к постижению и постигающий все познаваемое, а также постижение пяти наук: духовной науки, логики, медицины, грамматики, искусств и ремесел.

«Ведущий к постижению» - это мудрость до достижения уровня святого, а «постигающий» - после его достижения.*

Когда Итигэлов возвращается на родину в Янгажинский дацан, то он отнюдь не сразу становится штатным буддийским философом. Сведения об этом, бытующие в литературе, опровергаются архивными документами. Так, из послужного списка Янгажинского дацана за 1897 год** явствует, что 45-летний хуварак Итигэлов утвержден бандием. Это низшая монашеская степень, первая ступенька: послушник принимает пять обетов.

В дальнейшем он исполняет обязанности гэсхы ламы (смотрителя дисциплины) Цогчен дугана, главного монастырского храма. Его только что, в 1895 году, перестроили: старое здание обветшало, и на его месте воздвигли новый деревянный храм, по образцу пятиглавой православной церкви. Когда Итигэлов станет уже ширээтэ ламой Янгажинского дацана, дуган сильно пострадает в ночном пожаре. Однако Итигэлов быстро его восстановит. И - в точно том же облике, в котором храм перестроил Лубсан Ниндак Банзаракцаев, почитаемый буддистами, один из учителей Итигэлова и его предшественник на посту настоятеля дацана (он его занимал с 1880 года по 1903-й).

Уже в 1910 году другой предшественник Итигэлова - на посту Пандито Хамбо Ламы - Чойзон Доржо Иролтуев, приехав в Янгажинский дацан, посоветует возвести новый каменный Цогчен дуган, и он должен быть выполнен в канонах восточной архитектуры. Его возведут. Правда, только в 1913-м, и руководить строительством будет другой ширээтэ лама, не Итигэлов.

А пока Итигэлов ведет активную общественную деятельность: идет в мир, просвещает, учит, наставляет, помогает. *«Во время поездок с религиозно-просветительскими целями по селениям Итигэлов иногда демонстрировал свои уникальные возможности, граничащие с волшебством, - говорит Бимба лама. - По преданию, он пересекал на лошади Гусиное озеро. Перед ним расступалась вода и появлялась дорога»***.*

Позже ему придется воспользоваться этой способностью, чтобы настичь злодеев, но об этом ниже.

Приводя свидетельства разных людей о сиддхах**** Итигэлова, мы не сомневаемся в том, что Хамбо лама обладал необыкновенными талантами и умениями, волей и умом. Это не значит, что описание деталей мистических происшествий совершенно точны; некому теперь эти детали удостоверить. Но, безусловно, сама многочисленность таких свидетельств, да и сегодняшнее состояние Итигэлова не позволяют пренебрегать этими сведениями. Мы не вправе умалчивать ни о чем. То же самое касается и версий, оценок, формулировок ученых, высказывающихся сейчас о феномене Итигэлова. Задача этого



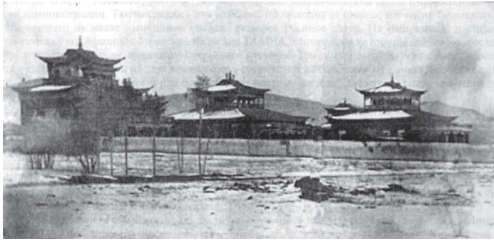
Янгажинский дацан. 1910 г.

* Н.Цыбденов, «Сердце совершенства мудрости», доклад на II конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2009 год.

** ГАЧО, ф.106, оп.1, д.3694, л.40.

*** Б.Доржиев, «Возвращение Хамбо ламы Итигэлова», доклад на I международной конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2007.

**** Сиддхи (санскр.) - сверхъестественные способности, обретаемые в результате практики йоги, такие как трансформация элементов, хождение по воде и т.п.



Янгажинский дацан. 1920-е гг.

издания не в оценках и суждениях, кто из них прав (утверждать или отрицать не стоит труда), а в донесении этих мнений до читателя.

Да, собственно, и рассуждать о том, доверять ли чьим-то свидетельствам или нет - не очень осмысленное занятие. Даже если они простодушно выдуманы, рождены воображением, сам ореол из легенд вокруг фигуры Итигэлова значит лишь то, что и в народе раньше и среди исследователей сейчас присутствует понимание, насколько велик этот лама, и все эти рассказы косвенно подтверждают необычайную важность его миссии. Ну а что до существа вопроса, умел ли Итигэлов всё это и многое другое, для нас феноменальное и сверхъестественное, заметим: если кто нуждается в рациональных аргументах, то доказательство, что Итигэлов - практик высочайшего уровня - находится рядом с вами. И вы можете встретиться с ним.

Итак, судя по свидетельствам, сохранным в бурятском народе, авторитет Итигэлова непререкаем не только среди духовенства, но и мирян. Итигэлова избирают депутатом Удинского округа. Незадолго до этого, в декабре 1903 года, он также принимает назначение ширээтэ ламы Янгажинского дацана. Кандидатура утверждалась Пандито Хамбо ламой, затем данные на соискателя отправлялись на утверждение губернатора области и, если оно происходило, выдавался диплом ширээтэ. *«Вследствие представленной... от 2 сего декабря 1903 года за №№ 7593, 7594 утверждаю гелун ламу Янгажинского дацана Даши Доржи (Дашидоржи - ред.) Итыгилова в звание ширээтэ названного дацана. Диплом на*

*должность ширээтэ за № 8933 при сем прилагается. И.д. генерал-губернатора генерал-лейтенант подпись»**.

В данной подписи, очевидно, вновь персонифицируется провидение. Иначе не объяснить факт назначения Итигэлова настоятелем Янгажинского дацана: ведь, если верить документам дацана, он только шесть с половиной лет как принял на себя пять обетов, став бандием. А на должность шэрээтэ принимали лам, имеющих высшую богословскую ученую степень и соблюдающих обет гелонга свыше десяти лет.

Для понимания: после бандия следует вторая ступень - гецул, ее носитель берет на себя 36 обетов. И высшая: гелун (гелонг, гэлунг, гэлун) ламы принимают 253 обета. Потому они, полностью посвященные монахи, и могут наставлять бандиев. На прохождение этого пути требуются, как правило, многие годы и труды.

Однако, если верить другим свидетельствам и документам, в частности, послужному списку, составленному самим Итигэловым, он вполне подходил для назначения настоятелем дацана: гелун ламой он стал еще в 1882 году. Очередная, в общем, загадка для тех, кто привык опираться исключительно на документы, твердые факты и вещественные доказательства.

Мандат депутата и дипломом ширээтэ ламы Янгажинского дацана Итигэлов получает из рук исполняющего обязанности генерал-губернатора действительного статского советника Н.П. Беломестнова, прибывшего в Верхнеудинск для мобилизации на русско-японскую войну.

* ГАЧО, ф.1общ., оп.1, д.4074, л.239.

Казаки Янгажинской станицы направляются к местам боевых действий. Итигэлов в Олоной обоо* - издавна сакральном для бурят месте, на северо-запад от Янгажинского дацана, благославляет уходящих на войну земляков и проводит обряд по их защите. С чем народная молва и связывает тот факт, что казаки станицы вернулись с фронта, не понеся потерь. Через десять лет всё повторится: снова здесь же Итигэлов будет благославлять казаков, уходящих теперь на Запад, на фронты Первой мировой. И вновь, как утверждают старожилы, все вернутся домой.

Сакральными усилиями Итигэлов свою помощь не ограничивает, принимая шаги наглядные, физические - всё посильное, чтобы облегчить участь воинства: организует сбор пожертвований, создает лазареты для раненых.

Теперь Итигэлов в своем повседневном служении руководствуется двумя задачами: он затевает масштабное строительство в монастыре, но всё оно посвящено прихожанам, сражающимся на войне. Ради них в 1905-1906 годах воздвигают Дэважин дуган.

В 1911 году пожар его уничтожит. Итигэлов, дабы отстроить храм вновь, жертвует всё свое состояние, всё имущество, кроме культовых предметов, выручив 15 тысяч рублей. «Положив начало, он собрал значительную сумму в виде пожертвований среди населения. Собрал деньги, отправил трех лам в Долоннор, где мастера сделали Дэважангын шутэн (макет чистой земли Будды Амитабхи) и затем был возведен новый дуган»**.

Впоследствии Итигэлов повторит ту же схему финансирования, когда в Янгажинском дацане придет время для строительства статуи 80-локтевого (16-метрового) Майдари (Майтрейи) Будды Грядущего и дугана. Тогда, в 1920 году, Хамбо Лама вновь пожертвует всё свое состояние. В 1954 году Дэважин дуган разрушат до основания, как и весь Янгажинский дацан.

Еще в 1910 году Итигэлов просит об отставке по состоянию здоровья. Документы из архивов Читы и Улан-Удэ свидетельствуют о полной зависимости буддийского духовенства от областной администрации: идет долгая переписка, выясняются причины увольнения через селенгинского уездного начальника и только на основании тщательной проверки военный губернатор Забайкальской области издает приказ от 26 июля 1910 года № 6679: «Увольняется согласно прошения и с разрешения Иркутского генерал-губернатора ширээтэ Янгажинского дацана Даши Доржи (Дашидоржи - ред.) Итигэлов от занимаемой должности, с исключением из штата ламайского духовенства. Подписал вице-губернатор Беломестнов. Скрепил: упр.отделением Юринский. Верно: и.д. столоначальник»***.

Итигэлову 57 лет. Разумеется, ничего не заканчивается, самое неожиданное и удивительное впереди.



Янгажинский дацан. 1947 г.

* Олоной обоо находится по левой стороне кяхтинского тракта (Улан-Удэ - Кяхта), между Ута-Булаг (Отобулак) и Оронгоем, в нескольких верстах на северо-запад от Янгажинского дацана, теперь в материальном мире не существующего, разрушенного.

** Г.Д.Нацов. Материалы по ламаизму в Бурятии. ч.2. - Улан-Удэ, 1998.

*** ГАЧО, ф.1общ., оп.1, д. 4874, л. 187.



Ширээтэ ламы Итигэлов, Хамбо Лама Ч.Иролтуев, Б.Н.Мархилов. Янгажинский дацан, 1910 г.

ТАЙНЫ ИЗБРАНИЯ



Пандито Хамбо Лама Ч.Иролтуев

Весной 1910 года, за несколько месяцев до отставки ширээтэ Итигэлова, XI Пандито Хамбо Лама Чойзон Доржо Иролтуев, держа путь в хоринские земли, останавливается в Янгажинском дацане. И, обсуждая с Итигэловым вопросы монастырского строительства, сообщает, что собирается уходить в отставку и предлагает Итигэлову баллотироваться в Пандито Хамбо Ламы. Далее Иролтуев на самом деле подает прошение об уходе с поста вследствие болезненности и старости. Хотя в действительности находится в полном здравии: он всего на 9 лет старше Итигэлова и уйдет из жизни тоже за 9 лет до него. А до самой смерти, выхлопотав себе отставку, будет еще трудиться и служить без скидок на возраст: ездить за семь тысяч верст к пастве на фронты Первой мировой, побывает в Архангельске, куда отправили бурят на тыловые работы, будет лечить людей.

Следом за Иролтуевым уходит и Итигэлов - и с должности настоятеля дацана, и из штата духовенства. Тем самым, исходя из действующих норм, делая невозможным свое участие в выборах на пост Пандито Хамбо Ламы.

Нечто подобное уже происходило перед назначением ширээтэ Янгажинского дацана.

Что происходит далее, в ближайшие недели, вновь не совсем ясно. Если смотреть из дня сегодняшнего, знаем: Итигэлову было начертано стать главой ламаистского духовенства Восточной Сибири и Забайкалья. Для этого вдруг разом рушатся все преграды его избранию. Множество людей вокруг - от лам до губернатора Восточной Сибири - делают поступки, которые помогают свершиться судьбе Итигэлова. XXIV Пандито Хамбо Лама Дамба Аюшеев: «Это невероятные вещи. Такое ощущение, что

все и вся были подчинены выполнению миссии, возложенной на Итигэлова».

В Национальном архиве Бурятии хранится предписание от 3 августа 1910 года верхнеудинского уездного начальника, разрешающего выборы Пандито Хамбо Ламы буддийского духовенства Восточной Сибири в сентябре 1910 года. 17 августа 1910 года военный губернатор Забайкальской области назначает выборы кандидатов на вакантную должность на 10 сентября. В листе для избрания кандидатов - десятеро. Из них трое, набравших большее количество голосов, представляются для утверждения. Это ширетуй Гусиноозерского дацана Баниев, бывший ширээтэ Янгажинского дацана Итигэлов, гэлун лама Иройского дацана Лайдапов. Далее этот список направляют в царскую администрацию, ей и делать окончательный выбор. Между тем, пока ничего не определено, Итигэлов выздоравливает, и 20 ноября 1910 года вновь получает назначение ширээтэ Янгажинского дацана.

Губернатор - селенгинскому уездному начальнику, телеграмма из Читы от 16 марта 1911 года № 3427: «Государь император в 13 день февраля высочайше соизволил утвердить ширетую Янгажинского дацана Даши Доржиева Итыгилова в должности Бандидо Хамбо ламы. Предписываю привести Итыгилова к присяге в Гусиноозерском дацане чрез ширетую в вашем присутствии и предложить ему не позднее двадцать четвертого марта прибыть в Читу для вручения высочайшей грамоты».

19 марта 1911 года Итигэлова приводят к присяге как XII Пандито Хамбо

Ламу ламайского духовенства Восточной Сибири. «Я, нижепоименованный, обещаю и клянусь всемогущим Богом пред священным учением великого Будды и сонмом духовенства свято хранить верность его императорскому величеству государю самодержцу всероссийскому Николаю Александровичу и его высочеству законному наследнику цесаревичу великому князю Алексею Николаевичу, честно и добросовестно исполнять все обязанности принимаемой мною на себя должности Пандито Хамбы ламы и все относящиеся до сих обязанностей как ныне существующие, так и впредь издаваемые законы и правила, распоряжения и поручения и всегда буду стараться в пользу своего природного великого государя и отечества, не превышать предоставленной мне власти и не причинять с умыслом никому вреда и ущерба, и, напротив, буду стремиться уничтожить таковые; вверяемое мне буддийско-ламайское духовенство буду наставлять на путь истины и соблюдать, чтобы оно строго исполняло требования закона империи, памятуя, что во всем этом должен буду дать ответы пред Богом и пред законом царя. В удостоверение сего возлагаю слова святого Будды на главу.

Марта 19-го дня 1911 года. Гусиноозерский дацан. Присягу принял Пандито Хамба лама ламайского духовенства Даши-Доржо (Дашидоржи - ред.) Итигэлов. По сему клятвенному обещанию к присяге проводил ширетуй Гусиноозерского дацана Баниев. Присутствовал селенгинский уездный начальник Коротков»*.



Бальчин Нимбу Мархилов

* ГАЧО, ф.1общ., оп.1, д.4805, л.47.



«Торжественное вручение высочайшей грамоты новому Бандито Хамбо-ламе ламайского духовенства Вост. Сибири Даша-Доржо Итигэлову. 24 марта 1911 года»

За документами Итигэлов отправляется в Читу. Архивы запечатлели время - 24 марта 1911 года и место - дом читинского военного губернатора; при большом скоплении бурятских лам и нойонов губернатор вручает утвержденную царем грамоту от 13 февраля 1911 года и в поздравительной речи желает Итигэлову радости и благополучия.

В Тамчинском дацане, где располагалась резиденция главы буддистов, избрание Итигэлова оценивают неоднозначно: многие «болели» за своего кандидата - ширээтэ ламу Баниева. И принимают нового Пандито Хамбо Ламу не без интриг.

В те времена одновременно в Тамче читают молитвы до двух тысяч лам

и хуvaraков; это не только центр религии, а еще - искусств, ремесел, книгопечатания, медицины. Культурный, экономический, в некоторой мере и политический. Линейная планировка улиц - почти петербургского военного образца. Только отмеряют здесь иначе: например, жилье строят на расстоянии человеческого голоса от храма, не ближе. В то же время два десятка храмов, возвышающиеся композиционными и смысловыми узлами среди незатейливых жилищ напоминают о буддийском понимании устройства вселенной, принципах построения мандалы - сакрализованном символе чистых земель Будд, сложноструктурированная геометрия которого есть модель Вселенной. В центре, в обрамлении малых храмов, сумэ и дуганов - доминанта: массив главного храма Цогчен («дом всеобщего собрания»), сияющий на вершине позолоченными украшениями.

За два десятилетия до того дня, когда Итигэлов вступит сюда главой духовенства, путешественник и писатель Владимир Птицын так опишет недавно воздвигнутый, еще без достойного окружения, Цогчен дуган: *«Среди каменистой пустыни... возвышается огромное белое трехэтажное каменное здание китайской архитектуры, украшенное наверху символической фигурой двух вызолоченных, блестящих на солнце, оленей с колесом между ними. На однообразном фоне пустыни с рассеянными по ней изредка маленькими бурятскими юрточками это белое здание особенно выделяется, кажется таким величественным и производит впечатление собора»**.

Строили его местные мастера.

Не только в пространственной организации перестроенного и выросшего дацана и всего поселка, но и в самом облике Цогчен дугана, внешнем и внутреннем, читаешь те же устремления к построению мандалы. По буддийским представлениям храм и должен являться моделью космоса.

Итигэлов держит путь к новому месту службы, в Тамчинскую степь, в свою теперь резиденцию в сопровождении преданного друга Мархила ламхая (Бальчина Нимбу Мархилова) и родственников. Когда они приближаются к дацану, Пандито Хамбо Лама видит, что его ждут и встречают многочисленные верующие.

К приезду Итигэлова оппозиционно настроенные ламы делают жатху - «негативную энергию» на главные ворота. Открывают их в торжественных случаях: как раз таких, как въезд нового Пандито Хамбо Ламы. Для будней предназначены калитки посередине каждой из других трех сторон ограды.

Ламы и послушники натягивают также разноцветные полосы тканей в шестиколонном портике, примыкающем с юга, затягивают нитями вход в сам дуган, опутывают ими внутреннее пространство каменного тридцатиколонного зала на первом этаже (26 метров на 22 и высотой более 5 метров), а также трон с балдахином, предназначенный Пандито Хамбо Ламе. У северной стороны храма находится алтарь - бронзовые и золоченые скульптуры будд, бодхисаттв на престолах, рядом - фигуры действующих лиц буддийского пантеона, а перед ними, обращенный к югу, к входу, и установлен трон, на который должен взойти Итигэлов.



Гармажаанай Балдан (сидит справа), родственник Хамбо Ламы Итигэлова, сопровождавший его на интронизацию в Тамчинский дацан.

* В.В.Птицын. Селенгинская Даурия. Очерки Забайкальского края. - СПб., 1896.



Цам. Тамчинский дацан



Атаман Янгажинской станицы
Васильев Гарма, племянник Хамбо
Ламы Итигэлова, участник
церемонии интронизации
Хамбо Ламы Итигэлова

* АИИ, видеозапись 2003 года.

Итигэлов подъезжает к ограде Цогчен дугана, но через ворота не идет. Он велит убрать одно из прясел ограды. Когда прясла снимают, проходит внутрь. Поднимаясь в храм, Итигэлов четками разрывает ленты, убирая негативную энергию (жатху). Это воспринимается собравшимися как знак того, что противоречия и сложные вопросы он намерен решать согласно учению Будды.

Затем, подойдя к трону Пандито Хамбо Лам, на котором лежали друг на друге семь олбоков (подушек), он меняет их порядок: выдергивает один и кладет его поверх остальных. Этот олбок принадлежал V Пандито Хамбо Ламе Данзану Гаван Ешижамсуеву (он находился на посту с 1809 года по 1839-й). До его правления среди буддистов Восточной Сибири чуть не полвека длилось соперничество между двумя центрами влияния - Цонгольским (Хилгантуйским) и Тамчинским (Гусинозерским) дацанами. В 1764 году главный лама старейшего в Бурятии Цонгольского дацана стал Пандито Хамбо Ламой, но

Тамча и тяготеющие к ней дацаны (по левому берегу Селенги) фактически сохраняли независимость. В 1809 году указом Иркутской губернской администрации Ешижамсуева утвердили Пандито Хамбо Ламой всех дацанов, и главенство де-юре окончательно перешло к Тамче.

Решительный выбор Итигэловым олбока Ешижамсуева ламы понимают как знак того, что он идет предотвращать распри и продолжать традиции единовластия.

Зоя Чойжоновна Галсанова, 1938 г.р., рассказывает о том, что слышала от матери Дарижаб Балдановны, 1907 г.р.:

- Хамбо Лама Итигэлов часто приходил домой к моему деду по материнской линии Гармажаанай Балдану, мог зайти у него по нескольку дней. В доме всегда было готово место для него - самое почетное. Моя мать была тогда 10-летней девочкой, единственной в семье. Родители сильно баловали ее. Хамбо лама, зная это, говорил ей: «Дарижаб, всё у тебя будет в жизни хорошо, я за тебя буду молиться». Гармажаан и Хамба лама были ровесниками. Когда Итигэлова избрали Хамбо Ламой, его сопровождали земляки и ламы, в том числе мой дед Гармажаан Балдан, и когда они прибыли в Тамчинский дацан, то он вошел в него не через двери, а приказал разобрать харша (забор), и сразу почти бегом вошел в дацан. Все были удивлены его поведением, и после стало известно, что ламы Тамчинского дацана, видимо, хотели поставить Хамбо ламой своего человека, а Хамбо Лама Итигэлов, предугадывая события, опередил и вынул олбок другой, и положил сверху, и сел. Олбок Ешижамсуева Хамбы был. И они поняли, что он очень сильный лама»*.



ПЕРЕРОЖДЕНИЯ

Свидетельств о том, почему тамчинские ламы так не хотят видеть Итигэлова Пандито Хамбо Ламой, нет. Причина для столь серьезного демарша может быть одна: они опасаются потери своего влияния, видя в Итигэлове сторонника цонгольских лам. Почему? Ведь Итигэлов учился в Тамчинском, проходил испытания, многих знал лично и почитал... Откуда было взяться такой предвзятости к нему?

Разве что от неких знаний, скрытых от остальных? Спустя год после описываемых событий в Тамче (по другим данным, через полгода) буддисты Бурятии узнают, что Итигэлов - перевоплощение первого Хамбо Ламы Дамбы Даржа Заяева. Случай редкий: в бурятском буддизме о перерождениях принято говорить лишь после того, как человек уходит уже в следующую жизнь. Но об

Итигэлове как перерожденце заговорят при жизни. Этому есть доказательства.

Именно Заяев основал Цонгольский дацан - первый в Бурятии буддийский монастырь. И *«Цонгольский дацан в начале XX века продолжал оставаться одним из крупнейших дацанов Бурятии, и более того, даже превосходил в этом отношении резиденцию бандидо-хамбо-ламы - Гусиноозерский дацан»**.

Что если тамчинские ламы знают «по своим каналам» о том, что Итигэлов - инкарнация Заяева, еще до того, как это становится известно всем? Почему нет? Только этим и можно объяснить их сопротивление приходу Итигэлова. Они опасаются усиления конкурирующего с ними центра.

«Когда подходил к концу земной путь первого Хамбо Ламы Дамба Даржа Заяева, основателя буддизма в Рос-

** С.Ц.Базаров, Бурятский государственный университет, «Цонгольский дацан в исторических источниках». - Электронный научный журнал «Исследовано в России», 2006.*



Дацан Балдан Брэбун.
Мурочи, нач. XX в.

сии, бурятские ламы попросили его в следующих перерождениях вернуться к ним вновь. Он пообещал, и ламы ждали этого момента, - рассказывает Хамбо Лама Аюшеев. - После вступления в должность XII Пандито Хамбо Ламы Даши Доржи Итигэлов указал место, где были спрятаны личные вещи Пандито Хамбо Ламы Заяева. Для всех это стало неоспоримым доказательством того, что новый Пандито Хамбо Лама является перерожденцем первого».

Реконструируем события по сохранившимся воспоминаниям и архивным источникам. Между прихожанами Цонгольского дацана (Балдан Брейбун) разгорается спор о том, куда его переносить: река Чикой (Сухэ) изменила русло и теперь ее воды регулярно затапливают монастырь. Песок местности Хилгантуй выдувается ветрами. К тому же, назрела перестройка главного (Цогчен) храма: вместо деревянного, ветшающего, решено воздвигнуть каменный. Съезд родовой знати постановил это еще в 1908 году, но с тех пор идут дебаты, где именно следует строиться. Весной 1912 года (по другим данным, осенью 1911-го) в дацан приезжает Хамбо Лама Итигэлов. Войдя в главный дуган, Хамбо лама вынимает из-под олбоков один и кладет его сверху. Этот олбок принадлежал Заяеву. Итигэлов вместе с ламами проводит трехдневный хурал, после которого ведет их за собой и указывает место для дацана - в 12 верстах от прежнего, у южной подошвы горы Хумэн Хаан. Начав там копать, ламы находят ритуальные предметы, принадлежащие Пандито Хамбо ламе Заяеву - колокольчик и ваджру. По сведениям Бимба ламы

обнаруживают кувшин, барабанчик и колокольчик.

Ламы приступают к переносу дацана. Все верующие необычайно воодушевлены и рады, полагая, что Зая Хамбо (I Пандито Хамбо Лама Д.Д.Заяев - ред.) вернулся. Южные буряты проникаются к Итигэлову особым чувством, скрепляя сангху (такое мнение высказывают многие информаторы, и для него есть все основания).

Не касаясь этой истории, отдельно сохранились также сведения, что перед уходом, в 1775 году, Заяев у подножия горы Хумэн Хаан заложил ритуальный сосуд (бумбэ), предсказав, что в будущем на этом месте будет построен дацан. Это косвенно подтверждает весь этот эпизод, произошедший почти через полтора века.

Некоторые исследователи (например, Ф.Гармаев*) утверждают, что Итигэлов, указав новое место для дацана, сразу добавил, что именно здесь находятся принадлежавшие Заяеву ритуальные предметы.

Хамбо Лама Аюшеев в канун праздника Сагаалха-2012 (нового, 2012 года) представил текст, в коем вновь затрагивается эта тема:

- Наш Хамбо Лама Д.Д. Заяев приобрел тело человека в 1702 году на берегу реки Чикой (Сухэ) около горы Отосон Хаан. В 1713 году вместе друзьями Батором и Бахлаем тайно ушел учиться через Монголию в Тибет. Через 18 лет в 1731 году он вернулся с друзьями на родину. Мы знаем, что Хамбо Лама ушел в нирвану в 1777 году в местности Талын Харгана и жил среди нас всего лишь 46 лет. К сожалению,

* Ф.Гармаев. «О великом земляке I Пандито Хамбо Ламе Д.Д. Заяеве», доклад на I конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2007.

почему-то осталось очень мало письменных рукописей про деятельность Хамбо Ламы Заяева. Остается только большая возможность найти разгадку, хранящуюся в его нынешнем состоянии в теле Хамбо Ламы Итигэлова.

Достоверно известно, что место, где Хамбо Лама начал возводить Балдан Брэйбун дацан в местности Эргэ Бургэ, было определено благодаря благословению Бодхисаттвы Манзушри. А после переноса здания дацана в местность Хилгантуй Хамбо Лама вместе со своими 146 ламами и хувараками в местности Ранжун Маани преподнес мандалу Чойжону (Гомбо Махакале). Гомбо Сахюусан в ответ рассказал Хамбо Ламе о его десяти предыдущих жизнях, которые включали в себя пять деяний в Индии и пять деяний в Тибете.

Старые ламы Брэйбун дацана говорили, что Хамбо Лама Заяев наказал хозяевам Пяти Хаанов помогать защищать и охранять учение Будды среди нашего народа. Места этих Пяти Хаанов находятся на горах Хугтэ Хаана, Шагтэ Хаана, Хумун Хаана, Бурун Хаана и Бар Хаана.

Буддисты Тунки и Оки до сегодняшнего дня про ушедших из жизни своих земляков почему-то уверенно говорят, что они не умерли, а ушли пасти овец в Санагу. На западе, где находится буддийский рай Дэважин и куда должны стремиться уйти буддисты, сегодня находится местность Санага. Хамбо Лама назвал это западное место Санагой, что скрыло в себе понятие Саана газар (дальняя земля, бур.) И не случайно сегодня Санага -

это самое большое бурятское село по численности населения.

Разгадывая родственную связь между Хамбо Ламами Заяевым и Итигэловым, мы столкнулись с названием Оронгой и Янгажин (местности в Бурятии). Оказывается, там, где Будда Шакьямуни дал свое Первое учение в Сарнатхе, росли деревья Ороонго, ветви которых, вырастая, удивительным способом обматывали вокруг весь ствол. Янгажинский дацан в местности Янгажин, где Хамбо Лама Итигэлов оставил нам свое драгоценное тело, имеет созвучие с санскритским названием Ямбажин. Будда Шакьямуни в местности Ямбажин в третий раз повернул Колесо своего учения и создал концепцию о взаимозависимой связи между мирами форм и пустотности. Таким образом, можно догадаться, что Хамбо Лама Заяев подготовил и освятил эти места для своего возвращения на Землю в двенадцатый раз.

У людей, достигших сорока лет, просыпается мудрость, что создает условия для осмысления жизни. К сожалению, место рождения человека не зависит от него самого, и этот очередной приход в сансару полностью зависит от его родителей. Поэтому некоторые мудрые люди всю свою жизнь ищут, откуда лучше всего уйти в мир Будды. Наш великий Хамбо Лама Заяев, уходя в нирвану, выбрал одно из самых лучших мест на Земле, которое называется Талын Харгана. Ближайшие верные ученики из лам Хилгантуйского дацана до нынешнего времени охраняют это место и напоминают нам своим чудо проявлением, чтобы



Пандито Хамбо Лама Заяев



Ступа, посвященная Лоцаве
Сэнгэ (Индия)

мы не забывали это святое место - буддийский космодром. Впоследствии Хамбо Ламы из Тамчинского дацана в местности Талын Харгана 18 -го числа первого весеннего месяца почитали богиню Белую Тару.

Уважаемые буддисты, чтобы понять роль и значение личности Хамбо Ламы Заяева нам приходится спорить и доказывать. А Хамбо Лама Итигэлов видит и наблюдает за нами...*

Хамбо Лама Аюшеев, обращаясь, прежде всего, к своей пастве, не расшифровывает некоторые вещи, для нее вполне очевидные и не разъясняет то, что ей должно знать. В частности, констатирует: Заяев вместе с ламами и хувараками преподнес мандалу Чойжону (Гомбо Махагале). Гомбо Сахюусан в ответ рассказал Заяеву о его десяти предыдущих жизнях, которые включали в себя пять деяний в Индии и пять деяний в Тибете.

Откуда об этом стало известно? Преподаватель буддийского университета «Даши Чойнхорлин» Жаргал Дугданов 30 марта 2005 года среди тысяч манускриптов, хранящихся в Дэважин дугане Иволгинского дацана, находит небольшой текст об этом, напечатанный ксилографическим способом. Дальнейшие изыскания проясняют, что рукопись - пять листов на тибетском языке, обнаружили в 1973 году, и XIX Пандито Хамбо Лама Жамбал Доржи Гомбоев (занимал этот пост с 1963 года по 1980) сделал для нее новое клише и отпечатал в Агинском дацане.

Автор рукописи, как полагают ламы, - Итигэлов. Он знал все свои одиннадцать предыдущих жизней, и в этом тексте рассказывает о своих инкарнациях.

Фабула такова: автор повествует, как в прошлой жизни, будучи Заяевым и находясь в Тибете на учебе, он обращается к сахюусану (хранителю учения) с вопросом о своих перерождениях и получает ответ.

Сначала Заяев подносит золото, серебро, русское сукно, хадак и мандалу Далай ламе и просит его поведать о своих прошлых перерождениях. Далай Лама отвечает, что этот лама точно является великим перерожденцем, но за конкретикой относительно его прошлых жизней советует обратиться к хранителю учения. Далее с той же просьбой подходят к Панчен Ламе, подносят ему серебро, кораллы, хадак и мандалу. Он отвечает, что этот лама в прошлом был великим йогином, знатоком теории и практики буддийского учения и, несомненно, является великим перерожденцем. Панчен Лама тоже советует обратиться к Гомбо сахюусану.

Так, в конце концов, и поступают. Гомбо сахюусан - Махакала, дает ответ, что было десять перерождений ламы и перечисляет их имена.

Линия преемственности Итигэлова такова.

1. Од Цэрэн (Гажад Чогден, «прошедший высшие испытания»; он находился близ III Будды Кашьяпы, его ученик, написал комментарии к его трудам и добавил свое понимание);

2. Лоцава Сэнгэ (пер. на русский «Львиноподобный переводчик»), находился при IV Будде Шакьямуни);

3. Гэлэг Бал Самбү;

4. Хамбо лама;

5. Гунга Одчен;

* Д.Аюшеев. «Размышления в канун праздника Сагаалха-2012».

6. Дхармапа (Дхармапала, Дхарма-вара, т.е. знающий Дхарму);

7. Юное Солнце;

8. Улыбающийся Доржо;

9. Лодой Чогдан;

10. Хайдуб Нима;

Бурятские перерождения:

11. I Пандито Хамбо лама Дамба Даржа Заяев;

12. XII Пандито Хамбо лама Даши-доржи Итигэлов.

Хамбо Лама Дамба Аюшеев: «Если бы в этой книге была допущена хоть одна неточность, ему никогда бы не удалось добиться вечного тела».*

Теперь относительно «святого места - бурятского космодрома». Одна из особенностей долины Талын Харгана, которую, уходя в нирвану, выбрал Заяев, - строгая направленность на северо-запад, на Байкал и Гусиное озеро, что, по мнению лам, соответствует самому благоприятному движению Небожителя ветра с его энергией. Это самое чистое из-за продуваемости и более прохладное место, а нирвана буквально и переводится как «место, где огонь подавлен» или «место свежей утренней прохлады».

Хамбо Лама Аюшеев: «На сегодня известен необычный случай буддизма, когда ученики, то есть ламы Хилган-туйского и, возможно, других дацанов, дали клятву охранять это святое место после ухода из своих тел, отказавшись от дальнейших перерождений в других местах. Известно немало случаев прямого контакта этих охранников с людьми, когда они, выходя на дорогу в ламской одежде или шагая строем, останавливали машины и

также другими способами наказывали людей. Думаю, эти ламы гораздо лучше нас понимали, что такое - остаться здесь, в океане страдания на многие годы. Но они остались, чтобы напомнить нам особенность этого места. Такой удивительный подвиг верного служения они могли совершить только ради великого гения буддизма Заяева, который распространил здесь учение Будды и обещал своим ученикам вернуться сюда еще раз... Думаю, данное место Хамбо Ламой Заяевым было избрано по некоторым удивительным признакам, а остальные еще надо искать и искать»**.

В 2008 году в местности Талын харгана ламы установили ступу Намжил в честь утверждения учения Будды. «И вот теперь буддисты уже могут прийти и поклониться на этом прекрасном месте Земли, можно сказать на космодроме, чтобы достойно потом уйти и достичь Деважина или других мест пребывания Бодхисаттв», - говорит Аюшеев.

Культовые сооружения Хамбо Лама Аюшеев сравнивает с сигнальными маяками: божества спускаются на землю, ориентируясь на эти огни. Во время служб ламы выполняют функции авиадиспетчеров, потом небожители снова улетают, а чтобы последовать за ними, буддисту надо построить свой личный корабль. В том и заключается его цель в этой жизни.

Обращает внимание то, что четырежды повторяется число «75» в двух последних реинкарнациях: Заяев родился в 1702 году. Прожил 75 лет и, уходя, пообещал ученикам вернуться. В 1852



Освящение ступы в Отцон Хане. 2005 г.

* Д.Аюшеев. Доклад на II конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2009.

** Там же.



Молебн в Талын Харгана. 2007 г.

году, через 75 лет после смерти Заяева, родился Итигэлов. Он тоже проживает 75 лет. И возвращается к нам вновь через 75 лет. То есть, четырежды повторяется число 75. Вот что говорит Хамбо Лама Аюшеев:

- Мы долго искали ответ, почему наши Хамбо ламы прожили по 75 лет? Ведь число 75 на первый взгляд не имеет никакой связи с учением Будды. Только недавно уяснили, что 75 лет жизни Пандито Хамбо лам Дамба Даржа Заяева и Даши Доржи (Дашидоржи - ред.) Итигэлова связаны с Гомбо сахюусаном, защитником Балдан Брэйбун и Анинского дацанов, у которого окружение состоит из 75 личностей. ...Каждый из них под руководством Гомбо сахюусана с личной его свитой оберегал Хамбо лам и помогал им на каждом году жизни. Особую связь Хамбо Ламы Дамба Даржа Заяева с Гомбо сахюусаном мы знаем из автобиографической книги, написанной Хамбо Ламой Итигэловым. Лама писал что он, будучи Дамба Даржа Заяевым, вместе со своими 146 учениками в местности Ранжун Арьябала обратился к Гомбо сахюусану по наставлению Далай Ламы и Панчен Ламы для определения линии предыдущих жизней. Гомбо сахюусан удивительным образом откликнулся на просьбу Ламы и кратко рассказал ему о десяти его перерождениях в Индии и в Тибете и также назвал все десять имен. А каким образом Хамбо Лама Итигэлов узнал более полно о деяниях каждого из десяти своих перерождений, этот вопрос еще открытый. Думаю, это могло быть только в двух наших дацанах - Анинском или

Хилгантуйском дацане Балдан Брэйбун, благодаря помощи Гомбо сахюусана*.

Согласно некоторым свидетельствам, при жизни Итигэлов говорил, что знает о трех (и только) своих последних инкарнациях.

Если говорить конкретно о правде, которую Итигэлов узнает о себе, то Хамбо Лама Аюшеев в апреле 2003 года на Сугунды буддистов России сказал, что Итигэлов на его пути к просветлению встречался и получал помощь от сахюусанов, идамов, бодхисаттв, будд и Очирдари Ламы. И теперь ныне живущие могут встретиться сразу с «тремя благородными состояниями» Хамбо Ламы Итигэлова: во-первых, с оставленным нам телом как тем итогом прижизненных встреч и полученных наставлений, что помогли это тело сохранить во времени, во-вторых, и сегодня протекающей медитативной практикой Итигэлова, позволяющей ему оказывать помощь всем живым существам и накапливать благодеяния, и третья ипостась - это Итигэлов, который благодаря своему совершенному уму ушел из сансары вслед за буддами ради сохранения своей кармы для достижения в будущем состояния Будды Шакьямуни.

- Жамьян Еши Лама в своей книге под названием «Прояснение порядка распространения подобно совершению чуда» выразил мечту и желание многих буддистов. Лама написал: если вы, узнав все предыдущие рождения и деяния Учителя, сможете сказать ему все по порядку, то ваши желания сбудутся!

Хамбо Лама Итигэлов сам описал все свои ранние 11 перерождений,

* Д.Аюшеев. Доклад на II конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2009.

чтобы мы, перечислив их, могли совершать свои добрые дела. Лама прекрасно осознавал, что первые пять его перерождений в Индии никому не под силу узнать, особенно первое его рождение, до Будды Шакьямуни.

Согласно порядку перерождений Хамбо Ламы Итигэлова, можно уверенно сказать, что более известного, чем Он, в буддийском мире нет. Хамбо Лама знал свое первое состояние во времена третьего Будды - Будды Кашьяпы, и с этого времени прошло уже много времени.

В своем втором перерождении, будучи Лоцава Сэнгэ, Хамбо Лама дал клятву Будде Шакьямуни распространить его учение «в темном месте», где нет учения Будды.

Его Святейшество Далай Лама VII Жалван Лувсан Галсан Жамсо по просьбе Дамбы Даржи Заяева в 1720-е годы подтвердил данную им клятву перед Буддой Шакьямуни*.

Многие из тайн последней жизни Итигэлова приобретают иные объем и значимость, если учитывать всю теперь известную цепь его перевоплощений. Например, версия об обретении Итигэловым своего последнего человеческого тела сразу в возрасте пяти лет. О Заяеве известно следующее: в течение одного года после рождения он достиг 7-летнего возраста**. Или о побеге за тридцать земель пастушка Итигэлова к ламам: предания о хождении Заяева за учением повествуют, что и он на одиннадцатом году жизни пас овец вместе с 13-летними Батором и Бахлаем. Договорившись с друзьями и сказав родителям, в 1713 году они отправились в Богдын

Хурээ. В других легендах упоминается, что в детстве Дамба Даржа Заяев часто говорил родителям, что будет учиться в Тибете. Когда ему не верили, он обижался и убегал в степь. Тем более странным это выглядело потому, что никто из его рода о существовании Тибета не знал.

В течение двух лет ламы и хувараки ищут на родине Заяева источник воды. Находят его летом 2008-го с большим трудом - впрочем, это объяснимо: покровитель этой земли - Бодхисаттва Очирвани, а он же является и хозяином всех тайн. Найденная вода сочится из скалы, выходит из расщелин и имеет белесый цвет. Из-за этого, а еще из-за схожести вершины Отсон Хана (Отосон Хаана) со львиной головой, и спускающегося от вершины склона - со львиным телом, Аюшеев называет этот источник воды «молоком львицы» и считает, что сила этой благословенной Бодхисаттвой земли и воды и дала возможность Заяеву дойти до Лхасы и вернуться, а затем проделать путешествие в Москву и обратно. Сравнительный анализ найденной воды и воды из колодца с родины Итигэлова объединяет эти источники по серебряной составляющей (подробнее о том - далее).

Кроме биографических и физических параллелей, напрашиваются и другие. Например, вечное ученичество Итигэлова: Гомбо Раднаев, гэбшэ лама, преподаватель философии Буддийского университета «Даши Чойнхорлин», разбирая это, уже упоминавшееся выше одно из достоинств Хамбо Ламы, точно именуемое как «стремление к знанию», напоминает, что и в одиннадцатом рож-



Персонаж мистерии Цам. Тамчинский дацан. 1925 г.

*Д.Аюшеев, доклад на I международной конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2007.

**Ф.Гармаев. «О великом земляке I Пандито Хамбо Ламе Д.Д. Заяеве», доклад на I конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2007.



Дхармапа

дении, воплотившись в Заяеве, он был очень упорным и старательным учеником. Беспреданно изучая науки и практикуя, он достиг очень высокого уровня знаний по пяти основным предметам. Это логика, познание запредельного, срединный путь, учение о вселенной, правила монашеского поведения. На выпускных экзаменах Заяев удивил многих образованных лам, показав отличные знания, блестяще проведя философские диспуты. Тогда он получает звание габжа. А седьмой Далай Лама Галсан Жамсо дарует ему звание «Номун Хан», что означает «царь учения». В то время в России не знали о буддизме, и Заяев фактически является самым первым высокообразованным ламой в России.

- Хамбо Лама Итигэлов постоянно самосовершенствовался, - говорит гэгшэ лама Раднаев. - Достоинство «стремление к знанию» было развито в его сознании на высоком уровне. Исходя из его биографии, а также биографий его предыдущих перерождений, мы можем смело сказать о том, что он овладел многими знаниями, которые присущи просветленным. В книге Жамбал Данзана «Восхваление» говорится о том, какие знания приобрел, благодаря этому достоинству, Хамбо Лама Итигэлов в течение своих рождений. В Индии во втором рождении, будучи Лоцавой Сэнгэ, в местности Доржедан, он получил учение Тайной тантры у Будды Шакьямуни. В третьем рождении, будучи Гэлэг Бал Санбу, он был держателем Винаи (Виная - учение о моральной дисциплине, система правил, заповедей, обетов). В шестом рождении, будучи Дхармапой,

он обладал знаниями таких мирских наук, как медицина, веда и т.п.*

О Дхармапе (Дармапе), чей путь также объясняет тягу к знаниям Итигэлова (на обыденном уровне это выглядит так, что чем больше человек постигает, тем неуклонней и тверже он стремится к новым знаниям), рассуждает мастер буддистской живописи танка Александр Кочаров. Он, кроме обнаруженной в Иволгинском дацане рукописи о линии преемственности Итигэлова, изучает весь массив текстов о шестом воплощении Итигэлова. В частности, анализирует текст класса «Тун-раб»**, где вновь описываются все эти перерождения и шестым в списке опять упоминается учитель Дхармапа.

- В нем говорится, что Дхармапа сначала изучил все мирские науки, а затем обрел великие сиддхи всеведения. Поэтому, собственно, он получил имя Дхармапа, то есть, знающий Дхарму. Этот, второй, текст написал Палден Тенби Нима Чогле Намгьял в монастыре Таши Лунпо, по-видимому, сразу после признания Пандито Хамбо ламы хубилганом с указанием перерождений, как документ и молитва для верующих... В санскритском тексте Абхаядатты начала XII века н.э. (собрании коротких историй о жизни и реализации Махасиддхов, людей, которые в течение одной жизни достигли высшей реализации и цели буддизма) приведены две истории о Дхармапе. Первая: в месте Викрамасура в Индии жил брамин, который долго и добросовестно изучал Учение. Однажды он встретил йогина и сказал ему, что хотя много изучал дхарму, но так и не

* Г.Раднаев. «Стремление к знанию (Тойжун)», доклад на II конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2009.

** В этих текстах описывается линия перерождений с молитвой каждому упомянутому лицу (здесь и далее в тексте А.Кочарова прим. автора).

обрел способность применять Учение на практике, и попросил о помощи. Йогин дал ему посвящение и инструкции о том, как интегрировать суть всех учений в своем уме. После этого Дхармапа занимался медитацией и обрел сиддхи Махамудры*. В конце жизни он отправился в своем физическом теле в мир Даков**. В своей книге о посвященных мастерах*** Улрич Шродер пишет, что этот Дхармапа был брамином по рождению и учился в знаменитом буддийском монастыре Викрамашила на северо-востоке Индии.

Вторая история говорит об ученом монахе из места Бодхинагара в Индии, который изучал Учение и проповедовал, но сам не практиковал. С возрастом у него все чаще возникала мысль: «Неужели я не способен встретить Учителя?» Однажды во сне ему явилась Дакини**** и сказала: «Я твой духовный друг»*****. Потом она явилась в физической форме, дала посвящение и наставления. На протяжении пяти лет Дхармапа читал мантры и практиковал метод Дакини. Потом к большому удивлению людей его тело стало как у восьмилетнего мальчика. Он достиг реализации, учил и, в конце концов, ушел на небо Даков.

Идет ли здесь речь об одном и том же человеке или о разных, мы пока не знаем. В Данжуре, в разделе по Тантре есть два сочинения, приписываемые этим Дхармапам*****.

В тибетском издании жизни 84-х Махасиддхов есть иллюстрации. Первого Дхармапу изображают в виде йогина, а второго в виде монаха. В дальнейшем мы встречаем изображение

этого Учителя на настенных росписях, на танках и в иллюстрациях книг, посвященных Махасиддхам, в этих двух образах. Мне кажется, что изображение Дхармапы в виде йогина более подходит к канону, так как именно благодаря практике тантрической йоги он обрел реализацию и известность.

В иконографии Ваджраяны первостепенную роль играет образ Ваджрадары, от которого произошли все тантрические методы спасения и практика которого является завершающей в реализации просветленной природы Будды. На многочисленных танках школ Кагью, Сакья и Гелук мы видим его в верхней части иконы в виде синего Будды с ваджром и колокольчиком в руках, символизирующих метод и мудрость, а в контексте Аннута-ра йога тантры со спутницей в положении Яб-Юм. В школе Ньингма его называют Самантабхадра, но сути это не меняет. В буддийской тантрической литературе этими именами называют чистую изначальную природу ума Будды, преисполненную Блаженства, Мудрости, Сострадания и Всеведения. Понятия Дхармакайя и Ясный свет имеют к этой природе прямое отношение. В истории Дхармапы мы видим, что он встречался с йогиним, дакини и, по всей видимости, с Дордже Чангом. В тайной литературе буддизма говорится, что надо иметь три опоры для успешной практики - это Лама, Идам и Дакини. По-видимому, в жизни святого Дхармапы эти три основы и сыграли главную роль.

То, что в своем послании Пандито Хамбо Лама Итэгилов говорит о

* Махамудра связана с переживанием единства абсолютной и относительной истины и постижением изначальной природы всех объектов.

** Тибетское mkha' spyod. Сфера, где живут существа Даки - обладающие мудростью и способные передвигаться в пространстве.

*** «Empowered Masters» Tibetan wall paintings of Mahasiddhas of Gyantse. Ulrich von Schroeder, Serindia pub. p. 108.

**** Дакини - mkha' gro ma (тиб.) «Женщина, которая может ходить по небу». «Небо» здесь обозначает пустотность, независимого существования, а «Ходить» означает понимать. То есть, эта женщина, понимающая изначальную природу вещей. Дакини - особый класс богинь, воплощение мудрости Будды.

***** «Духовный друг» или друг добродетели означает Учителя - Кальяномитру (санскр.), помогающего на пути к Просветлению.

***** В разделе по Тантре Пекинского издания Данжура под номером 3177 есть текст «Sugata - drsti-gitika-nama». Он приписывается Первому Дхармапе. Там же под номером 3242 есть сочинение «Humkara - citta-bindu-bhavana-krama-nama», приписываемое второму Дхармапе.

Преподаватель Буддийского университета Цыбденов Нацагдоржо лама и зам. директора Института Итигэлова Баир Бартанов у субургана Лоцава Сэнгэ (Индия). 2008 г.



трудности встречи с Очирдари (мон.) или Ваджрадарой, имеет огромный смысл. Он указывает нам на фундаментальный принцип, что на пути к просветлению надо искать встречи с Учителем, познать в нем Будду и реализовать природу Ваджрадари на благо всех живых существ. Сделать это чрезвычайно трудно, но именно в этом заключается счастье и обретение свободы. Являясь двенадцатым в линии перерождений святых людей Индии, Тибета и Бурятии, Даша Доржи (Дашидоржи - ред.) Итэгилов донес до нас благословение и духовные достижения всех этих учителей, включая великого Махасиддху Дхармапу, осуществив свой духовный подвиг.*

** А.Кочаров. «Образ учителя Дхармапы в буддийском каноне», доклад на I конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2007.*

После находки книги о 12 перерождениях Итигэлова сведения о его прошлых жизнях ламы ищут, проводя обряды и физически путешествуя в места,

где он жил в минувших инкарнациях. Ведетпоиски и институт Итигэлова, снаряжая экспедиции в Северную Индию и Непал. Найдена буддийская ступа, связанная с Лоцавой Сэнгэ - вторым воплощением Итигэлова. Эта ступа стоит в ряду других, двенадцатая по счету, но единственная, обращенная на север и заметно отличающаяся от прочих. Найдены следы пребывания Дхармапы - шестого воплощения - в большом буддийском университете, где он, сын тибетского царя и очень просвященный йогин, преподавал.

По просьбе института Итигэлова в мае 2005 года ширээтэ Дуйнхор дугана Буда лама и пресс-секретарь Буддийской традиционной сангхи России Борис Дондуков перевели на русский язык текст, найденный Жаргалом Дугдановым, проректором буддийского университета «Даши Чойнхорлин».

Поклонение совершенной линии преемственности высоких перерождений Учителя
(Поклонение линии высоких перерождений Дамбы Даржа Заяева и Дашидоржи Итигэлова)

Ом Свасти,
Телу, обретенному высшими благами деяниями,
Речи, ясно изрекшей благородные слова Учения,
Уму, бескрайне познающему все сущее,
Учителю, имеющему силу вести за собой,
Обращаюсь с мольбой!

Велики волны совершенной мудрости
Океана богатств добродетелей, обретенных испытаниями.
Достижением совершенства драгоценного собрания,
Да будет достигнуто состояние Победоносного!

Достигшему двух чистых собраний драгоценных семян,
В совершенстве завершившему все стадии Учения и Практики,
Сверкающему среди четырех материков Будды,
К стопам Прошедшего Высшие Испытания (Хажад Чогден)
Обращаюсь с мольбой!

Достигшему сиддхи через постижение Учения тайной мантры,
Перед ликом Учителя Будды в местности Доржедан,
Достигшему чудодейственных сил,
К стопам держателя Учения - Львиноподобному Лоцаве
Обращаюсь с мольбой!

С юных лет не имевшему пристрастия к объектам вождления,
Отбросившему радости сансары, высшему держателю Винаи,
Упрочившему монашество и достигшему учености,
Гэлэг Бал Самбу
Обращаюсь с мольбой!

Обладавшему высокой мудростью и добрым сердцем,
Достигшему невиданной любви и сострадания,
Овладевшему искусными методами умиротворения,
К стопам великого Мудреца - Хамбо Ламы
Поклоняюсь!

Познавшему постоянные и непостоянные феномены,
Достигшему бескрайнего познания и иллюзорности явлений,
Силой великого, чистого сердца распространившему Учение,
К стопам Гунга Одчена
Обращаюсь с мольбой!

Достигшему сиддхи благодаря познанию Учения Вед,
Освоившему все науки Вселенной,
Происходящему из рода царей Тибета,
К стопам прославленного Дхармавары
Обращаюсь с мольбой!

Помогавшему лекарством Бодхичитты
Чистому от покрова неблагих деяний,
Изучившему Трипитаку и четыре класса Тантр,
К стопам Сияния Юного Солнца
Обращаюсь с мольбой!

Не унывающему, достигшему совершенства в парамите даяния,
Помогающему всеми помыслами и сердечной любовью тем,
Кто измучен невыносимыми страданиями и нуждой,
К стопам Улыбающегося Доржо
Обращаюсь с мольбой!

Оказавшему всем сердцем великую помощь вселенной,
Постигшему суть бытия,
Узревшему лики Идамов и небесных божеств,
К стопам Лодой Чогдана
Обращаюсь с мольбой!

Состраданием ко всем живым существам сансары
Распространившему Учение Победоносного в десяти сторонах,
Давшему возможность достижением совершенного покоя,
К стопам Хайдуб Нимы
Обращаюсь с мольбой!

*Пришедшим в места, где не было Учения,
Где верующие обрели богатство святых семи драгоценностей,
Прославившим эту страну своим драгоценным умом,
Хамбо Ламам - предводителям живых существ
Обращаюсь с мольбой!
Великому Свету, постоянно несущему счастье и добро,
Обретшему океан добродетелей,
Ставшему для нас именно сейчас Великим Хамбо,
Имеющему силу сотворения чудес,
К стопам Великого Учителя - Дамба Даржа Заяева
Обращаюсь с мольбой!*

*Силой этих молитв и благих деяний,
Изучением и практикой сутр и тантр,
Постижением метода и мудрости,
Да достигнут все живые существа,
Запредельной практики всеведения!*

*Благословениями Учителей, Идамов, божеств,
Океанами силы и могущества Защитников Учения,
Верой в предводителей живых существ смутных времен,
Да непоколебимо будут пребывать и умножаться деяния
Лотосоподобных стоп Великих Хамбо Лам.*

*Линия перерождения Великих Учителей - Хамбо
Лам от времени прихода Будды и до Хайдуб Нимы,
а также хвала коренным Учителям прояснена для
памятования Мудрым и Великим Перерожденцем
- Марамба Ламой Жамбал Данзаном.*

*Биографию Итигэлова, состоящую из 12 жизней,
написать еще предстоит.*



САНКТ-ПЕТЕРБУРГ

Начало 1913 года по буддийскому календарю Итигэлов встречает в столице Российской империи.

«4 февраля 1913 года отправился в Санкт-Петербург вместе с учеником Гатапом Бадмаевым, корреспондентом секретарем Бадмой Тудуповым, несколькими ламами и сановниками для участия в памятных празднествах, посвященных 300-летию царствования дома М.П.Романова. 13 февраля прибыл в Санкт-Петербург, 14 февраля имели очень хорошую, теплую встречу со стороны директора и чиновников департамента религий, 16 февраля - с министром внутренних дел, 17 февраля - с обер-профессором, 18 февраля - встретился с заместителем министра, 19 февраля провел молебен в новом буддийском дацане. На этой службе был посланник Монголии Ханда Ван с делегацией, два таргута, Пандито Хамбо Лама Итигэлов вместе с соратниками, ученые, находившиеся там, все они совершили молебен»*.

В бурятскую делегацию помимо ламаистского духовенства входят и светские лица, сановники. Итигэлова тепло принимают в правительственных кабинетах. Он освящает Санкт-Петербургский дацан Гунзэчойнэй и проводит в нем торжественный молебен за здоровье и благоденствие императора и всего царского дома.

Поскольку внутренняя отделка храма еще не окончена, алтарь устанавливают в вестибюле здания, где и происходит богослужение. Если бы не Хамбо Лама Итигэлов, убранство дацана выглядело бы несколько по-иному: помимо того, что портал драпирован красными и желтыми шелками, его украшают еще и знаменами. И кроме российского флага под ликование публики здесь же появляется монгольский со знаком соёмбо** и тибетский с двумя мифическими снежными львами, играющими на фоне пирамидальной белой горы, шестью красными и шестью черно-синими лучами, расходя-

На крыльце Санкт-Петербургского дацана. 19 февраля 1913 г.

* Намтар Хамбо Ламы Итигэлова.

Б.Будаев. Архив Института Итигэлова.

** Соёмбо (от санскр. swayambhu — «самозародившийся») - символ, с давних пор считающийся монголами национальной эмблемой свободы и независимости. Символ включает в себя ряд знаков, композиционно - в форме колонны, обозначающих целые понятия; эти знаки читаются сверху вниз. Каждый элемент, кроме своего буддийского толкования имеет более древнее значение. В 1924 году Великий народный хурал придаст знаку соёмбо, олицетворяющему национальную свободу и независимость, государственное значение.



Император Николай II

щимися от солнечного диска. Эти знамена символизируют перемены: империя Цин распалась, и за месяц до торжеств в Петербурге, 23 января 13-го года, Далай Лама XIII издает Декларацию независимости Тибета. Бурное национально-освободительное движение освобождает Монголию от падающего режима немногим раньше: 29 декабря 1911 года в Урге глава ламаистской церкви VIII Богдо гэгэн восходит на престол великого хана (богдыхана или, в другой транскрипции, богдохана). Присутствующий в Петербурге на проводимой Итигэловым службе Ван Чин Ханда-Доржи - активнейший участник антиманьчжурского движения, вошел в правительство богдохана как министр иностранных дел (он, как и Сайн Нойон Хан Намнансурэн, ставший премьером, являются прямыми потомками Чингисхана).

И вот на таком фоне первое богослужение в недостроенном дацане Гунзечойней проводится во здравие российского монарха.

Ученик Итигэлова Будажап Будаев пишет: «На этой службе был посланник Монголии Ханда Ван с делегацией, два таргута (калмыка), Пандито хамбо лама Итигэлов вместе с соратниками, ученые, все они совершили молебен». Из других источников (в т.ч. сохранилась фотография) известно, что на той памятной для современников службе присутствовали, кроме упомянутого Цин Ван Ханда-Доржи (Чин ван Ханддоржа), известный русский путешественник, исследователь Центральной Азии Петр Козлов с женой, ширээтэ лама Гэгэтуйского дацана П.Жигмитов, калмыцкий князь Тундутов-младший, инициатор постройки это-

го питерского храма - Агван Доржиев, выступавший по некоторым вопросам сподвижником Итигэлова, известные впоследствии бурятские ученые и политические деятели Цыбен Жамцарано, Базар Барадин, Элбек-Доржи Ринчино.

Все они находятся в тот момент в метрополии как представители далекого малого народа, что не может их не объединять.

21 февраля в 8 часов утра двадцать один пушечный выстрел из крепости возвещает о начале череды пышных торжеств в честь 300-летия дома Романовых.

Пересечение судеб Хамбо Ламы Итигэлова и императора Николая II - отдельная тема. Не касаясь ее содержания, лишь обозначим вехи во времени и события, сближающие эти непохожие фигуры.

Встреча Заяева с Екатериной Великой во времена начинающегося расцвета Российской империи и Итигэлова, признанного перерожденцем Заяева, с пра-пра-правнуком Екатерины Николаем II в роковой для империи час.

Убийство последнего царя и уход Итигэлова из этого мира происходят с той же примерно разницей во времени, с какой впоследствии обнаруживают под Екатеринбургом останки царской фамилии и находят в Бурятии место, что хранило Итигэлова 75 лет.

Легенды, новые-старые мифы и дискуссии в обществе, вызванные тем, как относиться к возвращению Итигэлова и тем, что же найдено под Старой Коптяковской дорогой, заканчиваются канонизацией Николая II и особым, не знающим в истории цивилизации при-

меров, феноменальным возвращением Итигэлова.

Говоря об этом, доцент РГГУ, ведущий научный сотрудник Института российской истории РАН Евгений Пчелов замечает: *«Обе этих фигуры как бы завершают целую эпоху в истории и духовной жизни страны. Возвращение обоих произошло почти одновременно. В 2000 г. состоялось официальное всероссийское церковное прославление государя Николая II, а в 2002 г. Хамбо Лама Итигэлов предстал перед буддистами всего мира - думается, что для верующего человека это не может быть случайным»**.

Есть и множество других пересечений, на первый взгляд, не связанных друг с другом, абсолютно случайных: например, Итигэлов уходит в 15 день первого летнего месяца 1927 года. И в эти же дни вдруг воскресает тема трагической гибели царской семьи: на вокзале в Варшаве русский эмигрант Борис Ковверда убивает Петра Войкова, одного из самых активных организаторов и участников екатеринбургского расстрела, и через два дня ОГПУ отвечает мстью на мсть, бессудно расстреляв двадцать представителей бывшей знати.

Спустя три четверти века, явившись снова в мир людей, Итигэлов соберет вокруг себя круг людей, так или иначе касавшихся истории обнаружения останков царской семьи.

Часть исследователей полагает, что первая встреча последнего русского царя и Итигэлова происходит в 1891 году. В те дни, когда они могли впервые увидеть друг друга, Николай Романов еще не вступил на престол, и у

Итигэлова впереди еще два десятка лет до того, как его изберут Пандито Хамбо Ламой. Николай - цесаревич, а Итигэлов уволен согласно его собственному прошению из штата духовенства. Николай возвращается домой из своей южной поездки (Европа - Египет - Индия - Юго-Восточная Азия), принесшей ему немало драматических переживаний: в Японии наследника ударили мечом. Известно, что бурятские ламы лечили и Николая Александровича, и других членов его семьи.

Достоверные факты обросли легендами: так, в Бурятии известна история о том, что Чойзон Доржо Иролтуев (предшественник Итигэлова на посту Пандито Хамбо Ламы) в 1896 году успешно пересадил в Петербурге дяде Николая II легкое от волка. Пересказываемая канва событий изобилует достоверными деталями: как, например, дорога ламы на перекладных до Красноярск - Транссиб в то время дошел только до енисейских берегов. Или деталями, которые может создать лишь исключительно богатая фантазия: Иролтуева, прежде, чем ему доверить лечение великого князя, испытывали - он, щупая пульс, излагал анамнезы петербуржцев, и однажды ему предложили подрагивающую веревку. Она была привязана в соседней комнате к попугаю. И он сразу определил, что на том конце птица.

Князь Эспер Ухтомский, издавший в 1897 году книгу «Путешествие государя императора Николая II на восток в 1890-1891 годах» - он сопровождал августейшего путешественника, не упоминает о его встрече с Итигэловым на бурятской земле. Впрочем, это не значит, что на



Семья императора Николая II

* Е.В. Пчелов, «Русские государи и российский буддизм», доклад на I конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2007.



*Пандито Хамбо Лама Итигэлов
и эмчи Жабай Лэгшэд на месте
упокоения габжа ламы
Янгажинского дацана Данжа
Эрдынеева.
Смоленское кладбище. Санкт-
Петербург, 1913 г.*

следник престола и лама не могли разговаривать. Например, в Ацагатском дацане (в другие периоды он назывался также Шулутским, Шолотским, Курбинским, Челутаевским) или в любом другом месте Забайкалья, где цесаревич останавливался и встречался с народом. Ухтомский поименно перечисляет лишь тех, кто получал подарки от Николая Александровича - булавки, запонки, табакерки, портсигары, часы и т.п. И записывает иногда имена преподносящих дары цесаревичу - как правило, это первые лица в каких-то местностях и поселениях. Так что рядовой, с виду, монах Итигэлов, тем паче, если он ничего не подносил наследнику, вряд ли привлёк бы внимание Ухтомского.

Виделись ли лама и цесаревич, о чем могли говорить, как повлияло на цесаревича увиденное им и услышанное - о том существует немало версий и легенд. В Институте Итигэлова есть записанные свидетельства местных жителей, что встреча ламы и цесаревича произошла в Петровске-Забайкальском, разговор шел на немецком языке, переводчиком был Эрдэни Зодбоев, земляк Итигэлова, выпускник Казанского университета.

Во время русско-японской войны Николай II наградил ширээтэ ламу Янгажинского дацана Итигэлова за усердие и верноподданничество шейной и нагрудной медалями. Вскоре после избрания Пандито Хамбо Ламой, 21 мая 1911 года, царь отправляет ему телеграмму, благодаря за верную службу Отечеству.

...На торжествах Итигэлов поздравляет императора от имени всех бурят, «духовных и светских»; Хамбо Лама присутствует на главных мероприятиях

22 февраля и 24-го, в прощенное воскресенье, когда празднование завершилось «грандиозным парадным обеденным столом»* в залах Зимнего дворца, собравшем 1200 гостей.

19 марта император в Александровском дворце принимает бурятскую делегацию отдельно. Они подносят царю хадак и предметы религиозного культа. Какие - на этот вопрос до недавнего времени ответа не было. Считалось, что дары Итигэлова царю и его семье утеряны в грянувших вскоре потрясениях. Однако возвращение Хамбо Ламы в 2002 году удивительным образом способствует тому, что дары эти находятся.

Вот как это происходит. В том же 2002-м Бурятский научный центр Сибирского отделения Российской Академии наук передает Пандито Хамбо Ламе Аюшееву копию намтар Итигэлова, написанного его учеником Будажапом Будаевым. Тогда же по просьбе Института Итигэлова намтар был переведен на русский язык доктором филологии Даримой Санжиной. В немногословном тексте удивительно много места отведено поездке Итигэлова в Санкт-Петербург на празднование 300-летия дома Романовых.

Из намтар: «19 марта великому царю от имени буддистов Забайкалья были преподнесены в подарок буддийские реликвии - блюдо, кувшин, семь золотых драгоценностей, предметы из белого серебра, хадак. Подарки были преподнесены также царице-матери, великой императрице, цесаревичу, четырём детям, всего восемь комплектов подарков. На встрече с его

* «Правительственный вестник», 26 февраля (11 марта) 1913, № 45.



Пандито Хамбо Лама Итигэлов (в центре), слева - Гомбо Бадмажапов, Цокто Бадмажапов. Санкт-Петербург, 1913 г.

величеством вместе с Хамбо ламой присутствовали ширетуй Цугольского дацана, ученик Гатап Бадмаев, братья Гомбо и Сокто Бадмажаповы*. Приняв подарки, великий царь поблагодарил делегацию: «Всем бурятам-буддистам передайте мою радость и благодарность, я всегда с особой нежностью благославляю бурят!»

Узнав об обнаружившихся новых сведениях о бурятских дарах монаршей семье, институт Итигэлова начинает их поиск. В 2003-м к нему привлекают Светлану Черникову (Санкт-Петербургский университет), она в свою очередь призывает на помощь бывшего директора музея антропологии и этнографии им. Петра Великого РАН в Санкт-Петербурге

* Одни источники называют их чиновниками, в других Сокто (Цокто) Бадмажапова числят урядником либо хорунжим Селенгинского казачества, прикомандированным к делегации Итигэлова в качестве переводчика, а Гомбо-нойона - коммерсантом, закупавшим чай в Китае. В реальности они не были братьями: Гомбо был родом из Жаргаланты Селенгинского района, а Сокто - из Шарагол Кяхтинского района.

(Кунсткамеры) Чунера Таксами. Однако - безрезультатно.

Посчастливилось Елизавете Нератовой, сотруднице Российского этнографического музея (Санкт-Петербург). Вот что она рассказывает:

- Мне предложили поехать в командировку в музей истории Бурятии для проведения экспертной работы. Хотя обстоятельства складывались так, что я поехать не могла, в последний момент всё изменилось, и я выехала в Улан-Удэ (в 2010 году). Как-то в конце рабочего дня сотрудники музея предложили поехать в Иволгинский дацан, где я встретила и поклонилась Хамбо Ламе Итигэлову. Я была очень удивлена, но кроме этого ничего не почувствовала.

Когда же вернулась в Петербург и вышла на работу, я обнаружила записи князя Ухтомского 19 марта 1913 года о подарках делегации буддистов во главе с Хамбо Ламой Итигэловым Николаю II и его семье. По описи я поняла, что они находятся в Императорской коллекции нашего музея и, более того, я на протяжении десяти лет прохожу мимо них. Но они считались подарками от калмыков. Я сразу же обнаружила записи того же Эспера Ухтомского о передаче их в наш музей из Императорского дома 29 марта 1913 года. Это явилось доказательством того, что «дары калмыков» в реальности есть подарки бурятской делегации, которую возглавлял Хамбо Лама Итигэлов..., - заключает Нератова.

Обнаружены семь из восьми комплектов подарков.

Николаю II - позолоченный священный сосуд (бумбэ), укрепленный на

серебряном блюде, по краям которого выгравированы 35 символических изображений дацанов и еще четыре макета дацанов вертикально стоят по четыре стороны от бумбэ. На блюде выгравировано: «От 35 дацанов Восточной Сибири. 1613 - 1913».

Цесаревичу Алексею - серебряная статуэтка с позолотой и инкрустацией из цветного стекла божества Ушнишавиджая (бур. Зугтэр Намжэлма)* и семь драгоценностей на серебряном подносе с надписью на дне: «Наследнику Цесаревичу. Серебряный Будда, Цзакдур-Намжэлма, покровитель благоденствия. Серебряное изображение семи драгоценностей, принадлежащих только Великим Царям мира».

Александре Федоровне - серебряная скульптура Белой Тары (бур. Саган Дара Эхэ или Цаган-Дара-Эхэ) с надписью «Государыне императрице. Серебряная богиня, Цаган-Дара-Эхэ, покровительница благодати».

Великим князям - четыре одинаковые бронзовые статуэтки Белой Тары размером поменьше, на каждой написаны имена княжен - Ольга, Татьяна, Мария и Анастасия.

Поднесенный в Аничковом дворце подарок вдовствующей императрице Марии Федоровне - скульптура Зеленой Тары (бур. Ногоон Дара Эхэ), пока не найден.

Скорее всего, эти скульптуры изготовлены в Долонноре (Внутренняя Монголия). Аналогов им не существует.

Почему подношения буддистов Бурятии, хранящиеся в Особой Императорской Кладовой Российского этнографического музея, в справочных

* По буддистской традиции Зугтэр Намжэлма - это богиня долголетия, защищающая от преждевременной насильственной смерти. Она является эмонацией Будды Амитабхи и одним из трех покровителей долголетия вместе с Белой Тарой и Ами-таюсом.

материалах идентифицировались как «дары калмыков»? Непонятно. Возможно, из-за неясной атрибуции, данной князем Ухтомским - он отвечал за передачу подарков императору в этнографический отдел Русского музея, впоследствии ставший самостоятельным музеем. Но ведь в самих дарах, в их изобразительном ряде, заключены подсказки! Сомневаться в компетентности работников этого музея оснований нет. И рассеивается он, как и находят их - будто случайно, вдруг.

Осенью 2010 года в Питер, в Особую Кладовую приезжают, автор книги и представитель института Итигэлова В.Хачатурова, фотографируют дары Итигэлова и затем предоставляют эти снимки Хамбо Ламе Аюшееву. Вскоре, в январе 2011-го, в Особую Кладовую приезжает Ганжур лама*. Он здесь впервые. И сопровождающие поражаются тому, что он без подсказки направляется именно туда, где хранятся бурятские дары, поднесенные императору Хамбо Ламой Итигэловым.

Несомненно, они особо значимы: большинство даров за минувшее столетие не вскрыто, и заложенные по канонам внутрь них сакральные вложения с буддистской атрибутикой находятся на том месте, куда их определили в 1913 году.

10 мая 2011 года в Мраморном зале Российского этнографического музея состоялась встреча с дарами XXIV Пандито Хамбо Ламы Д.Аюшеева.

Вернемся в 1913-й. В ответ Николай II благодарит и передает наилучшие пожелания буддистам и всему народу Бурятии. На этой аудиенции царь жалует

Итигэлову «за отличное усердие» орден святого Станислава третьей степени. Через несколько месяцев, в декабре того же 13-го, Итигэлова награждают орденом Святого Станислава второй степени. Признание царем заслуг Итигэлова отражает и статус великого ламы, и тот факт, что он не избегает государственных и светских дел.

Вернувшись в Бурятию, Итигэлов принимает в Тамчинском дацане посла Северо-Американских Соединенных штатов г-на Рокхилля с супругой. Еще в декабре 1912 года Итигэлов получает согласие военного губернатора Забайкалья на отправку особой депутации в Монголию для принесения поздравлений по случаю признания ее независимости и «восшествия ургингского хутухты на престол монгольского хана». Как только Итигэлов возвращается из Петербурга, он первым делом снаряжает и отправляет делегацию: Жигжита Галсанова, Намдыка Дылыкова, Линхово Санжиева, Шагжи Ринчинова, Бальчина Нимбу Мархилова. Они и подносят поздравительный адрес главе буддийского духовенства Джебцзун Дамба хутухте.

Встречают посланцев буддистов Восточной Сибири тепло и внимательно. И всех, кто прибыл с поздравительным визитом, в ответ жалуют почетными титулами и орденами разных степеней. Позже, представив список награжденных, Итигэлов просит военного губернатора Забайкальской области «исходатайствовать высочайшее соизволение на принятие и ношение монгольских орденов». В государственной машине происходит какая-то заминка. Только в 1915 году -



Пандито Хамбо Лама Аюшеев у даров Хамбо Ламы Итигэлова царской семье в Российском этнографическом музее. Санкт-Петербург, 2011 г.

** Досточтимый Ганжур лама (Ганжур-цырен Раднаев), ректор буддийского университета «Даши Чойнхорлин» имени Д.Д.Заяева.*



Премьер-министр Монголии Сайн Нойон Хан, Цокто Бадмажапов (в папахе), посол России в Монголии И. Коростовец, исследователь Центральной Азии П. Козлов. Кадр кинохроники. Красная площадь, Москва, 1913 г.

это письмо Итигэлова сохранилось - он сообщит соратникам, что им позволили принять и носить ордена, пожалованные ургинским хутухтой.

Самого Пандито Хамбо Ламу монголы тоже награждают. В июне 1913 года «в знак благодарности за оказанное внимание»* ургинский хутухта Джебцун Дамба (Жаваандамба) жалует ему титул «Шашни Хундулукчи» («Почитатель Веры») и Орден Вачира I степени**. Грамоту об этом направляют в Россию в ноябре 1913 года. Куда позже пропадает награда, неизвестно. Но в сентябре 2011 года председатель правительства Монголии Сухбаатарын Батболд приезжает в Иволгинский дацан поклониться Итигэлову и заново, спустя 98 лет, проводит церемонию его награждения.

Ничего подобного история человечества еще не знала. Глава иностранного правительства награждал человека, ушедшего от нас 84 года назад. Награждал не посмертно, а лично прикрепляя орден к его груди, признавая как факт одухотворенности тела, оставленного Итигэловым потомкам. В постановлении монгольского правительства сказано: «В честь памяти награды - высшего государственно-религиозного ордена Драгоценного Очира 1-й степени, которым Хан Богд Монголии Жаваандамба удостоил Пандито Хамбо Даши Доржо (Дашидоржи - ред.) Итигэлова в Бурятии в заслугу Его исключительного вклада в дело национального освободительного движения Монголии, оказать сия почести и преподнести орден Драгоценного Очира вечному лагшину Его святейшества. Премьер-министр Монголии Сухбаатарын Батболд,

14.09.2011 года, Улан-Удэ, Иволгинский монастырь». Мастера восстановили орден по сохранившимся эскизам.

...Итигэлов в те годы расширяет Тамчинский дацан, освящает и открывает Жэлгэнский дацан. Он, по сути, «содержит должности теперешних министров образования, культуры, здравоохранения Бурятии»***. Хамбо Лама Итигэлов и представители бурятской интеллигенции обсуждают необходимость создания учебных заведений для просвещения населения. Четвертый съезд правления Общебурятского общества (председатель - Д. Итигэлов) постановляет: «ходатайствовать об открытии специальной с особой программой учительской семинарии в г. Верхнеудинске..., приветствовать мысль об открытии Иркутского университета..., собирать пожертвования на имя Пандито Хамбо ламы Д.Д. Итигэлова и добиваться учреждения при Иркутском университете бурятских педагогических курсов, в задачи коих войдут разработка вопросов бурятского просвещения, создание учебных пособий и руководств»****. Сохранен именным список лам-благотворителей, жертвовавших на учреждение и строительство университета.

Хамбо Лама Итигэлов состоит действительным членом Императорского Русского Географического общества (есть данные об уплате им членских взносов), поддерживает связи с известными востоковедами Щербатским, Рудневым, Котвичем (часть переписки с ними хранится в архивах), принимает предложение профессора Позднеева и в августе 1916 года предписывает всем

* ГАЧО, ф. 106, оп. 1, д. 4867, л. 173.

** Орден Драгоценной ваджры (монг. «Эрдэнийн Очир») - высшая государственная награда Монголии.

*** Б. Бальжиев. «Гордость наша - Даша-Доржо Итыгилов (Итигэлов)». - «Легший», 2003.

**** ГАЧО ф. 106, оп. 1, д. 5328, лл. 10, 13.

ширээтэ ламам открыть при дацанах школы по изучению русского языка.

Накануне Первой мировой войны Итигэлов командирует в столицу империи лам: им предписано помогать достраиваемому в Петербурге храму.

Организует и развивает дацанские типографии. Отдает немалые силы издательскому делу, по просьбе лам пишет книги. Еще в мае 1912 года он распоряжается печатать богословские сочинения во всех дацанах по четыре экземпляра, один из которых назначен для отправки в Санкт-Петербург. Активно издают дацаны и книги для мирян.

Сурун-Ханда Сыртыпова из Института монголоведения, буддологии и тибетологии СО РАН полагает, что «в 1914 году минимальное количество буддийской литературы в сорока основных бурятских дацанах составляло 450 тыс. томов (по 400 страниц в среднем). В это число не было, очевидно, включено содержание десятков сотен субурганов (буддийских ступ, уничтоженных во времена репрессий), которые хранили сотни тысяч томов буддийских текстов и других культовых реликвий»*.

Когда Янгажинский дацан разграбят, а потом и разрушат, сотрут в пыль, степь будет белой от листов буддийских трактатов. Когда Итигэлов вернется в мир людей вновь, в Бурятию из-за границы, из Израиля, из Америки как бесценные реликвии будут привозить и передавать духовенству дощечки с вырезанным в зеркальном отражении текстом (это «бар» - матрица для ксилографической печати), когда-то изготовленные в бурятских дацанах.

Из докладной записки, ныне хранящейся в архиве академика Щербатского: «такого рода досок... в одном только Агинском дацане, который располагает самой большой печатней в Бурято-Монгольской АССР, до ста тысяч штук. Десятки тысяч досок имеются также в дацанах Цугольском, Гусиноозерском и в других. При этом необходимо заметить, что значительная, если не большая, часть этих досок не имеет собственно религиозно-культового содержания, представляя собою клише для печатания самых разнообразных тибетских и отчасти монгольских сочинений. В число их входят... редчайшие экземпляры важнейших памятников тибетской науки, философии, литературы и искусства. Встречаются также и рукописи, которые вообще имеются в одном экземпляре и отсутствуют даже в самом Тибете... В 1931 году экспедиция АН СССР, работавшая в Агинском аймаке Бурято-Монгольской АССР, констатировала возмутительные факты использования тибетских рукописей и ксилографов, поступивших в органы милиции, для оклейки оконных рам в районных учреждениях и для уборных. Рукописи и ксилографы... систематически выбрасывались из своих оберток и шли на свалку или сжигались, т.к. местные работники были заинтересованы не рукописями, а их обертками, поступавшими в аукционную продажу»**.



Цогчен дуган Янгажинского дацана.
1947 г.

* С.-Х.Сыртыпова. «Дом для Ганджура. Книги буддистов-кочевников Трансбайкаля». - «Наука из первых рук», 2004.

** Архив СПб отделения РАН. Архив Ф.И. Щербатского. Ф. 725. Оп. 2. Ед.хр. 19. N 43. Л. 45-47.



Общепурытский съезд, 1914 г.

ВОЙНА

Хамбо Лама Итигэлов вместе с другими ламами приезжают на проведение обряда на горе Бурэн хаан (Бурин Хан). Поднявшись на вершину горы, Пандито Хамба Лама видит 108 бараньих голов, принесенных в жертву.

«Какая жестокая эта гора, прерывает жизнь ста восьми живых существ. Если она хочет есть голову, то на, возьми, ешь мою», - и с этими словами он разбрасывает их в стороны, скидывает вниз. Ламы, уже приготовившиеся читать молитвы, потрясены увиденным. С тех пор этой горе преподносят исключительно белую, молочную, пищу.

Этот эпизод народная молва датирует годами Первой мировой. О том же говорит Борис Бальжиев: он ссылается на рассказ Пурбодоржо Гармаева, отец которого, Дава Самбу лама, находился среди священников, приглашенных тогда на Бурин Хан, и видел всё произошедшее своими глазами.

По сведениям Доржиева Бимба ламы, история эта происходит до начала войны, вскоре после вступления Итигэлова в должность Пандито Хамбо Ламы. И верующие в тот момент, увидев, как он сбрасывает овечьи головы с горы, говорили, что долго на этом посту Ити-

гэлов не продержится. Однако в дальнейшем не только здесь, но и во многих других публичных местах, отведенных для жертвоприношений в Забайкалье и Прибайкалье, животных использовать для жертвоприношений перестают.

Верхнеудинск, 25 января 1915 года:

«Ко всем бурятам и тунгусам Забайкальской области и Иркутской губернии.

Разразилась великая, небывалая в мировой истории, европейская война. Небывалая по своей грандиозности и жертвам, небывалая своей ожесточенностью и способам ведения.

Никогда еще мир не являлся свидетелем такого кровопролития, не внимал стонам, слезам и проклятиям стольких умирающих на поле брани человеческих существ, как в нынешней войне.

Целых семь месяцев висит над землей, народами и государствами злоеющей, ужасающей разум и чувство, черной тучей кошмарное царство смерти и людских страданий. Прошло целых семь месяцев и не видно конца этому царству ужаса и кровавого безумия. С каждым часом, днем оно разрастается и охватывает большие и большие районы. Человеческая жизнь, счастье, право, свобода безумно расточаются и в Европе, и в Азии, и в Африке, и у берегов Южной Америки...

Буряты и тунгусы, простолюдины и интеллигенция, духовные и статские! К вам мы обращаемся - организуйтесь в волостные, булучные и улусные комитеты, организуйте сборы пожертвований везде и всюду, покажите в этой работе горячий отклик

на наше обращение, что вы граждане, дети своей родины, что жива в вас великая совесть.

Пожертвования просим направлять в отделение Русско-Азиатского банка на текущий счет председателя бурятского комитета Пандито Хамбо Ламы Д.Д.Итигэлова.

Бурятский комитет по сбору пожертвований на нужды второй отечественной войны, состоящий под председательством Пандито Хамбо Ламы ламайского духовенства Восточной Сибири».

К тому времени война идет уже полгода; созданный Итигэловым комитет направил в лазареты, Красному кресту 150 тысяч рублей, содержит 21 госпитальную койку на Кавказском фронте и столько же коек на Западном фронте, на 30 кроватей лазарет в Петрограде.

Обращаясь к народу, комитет сообщает, что решил учредить при помощи всероссийского союза городов санитарно-медицинскую базу и эвакуационный поезд на Западном фронте, для чего просит помощи.

Бурятский лазарет в Петрограде возглавляет выдающийся ученый и врач, один из основателей польской антропологии, профессор Краковского университета Юлиан Талько-Гринцевич (1850-1928). С Сибирью, где до этого он почти два десятка лет жил и лечил, а в особенности с бурятскими степями, приводившими его в восторг «чистой и ясной лазурью небес», у него особые отношения. Его увлекал поиск данных о древних насельниках Забайкалья, их культуре и антропологии. Он раскапывал курганы с каменными кладками,



Бурятские казаки



Казачи с. Нижний Ичетуй,
1914 г.

изучал погребения, открыл немало памятников гуннского периода. Бурятская общественность его хорошо знала, доверяла ему, и попросила руководить лазаретом. Эти обязанности он исполняет до середины 1917 года, сохранилось его благодарственное письмо Итигэлову от 8 января 1916 года.

Хамбо Лама Итигэлов совершает молебны «о павших воинах воюющего государства», настоятели дацанов докладывают ему, что ежедневно совершаются богослужения «о здравии и благоденствии монарха с августейшим семейством и ниспослании победы над врагами», и о том, что для скорейшего умиротворения небывало великой в мире войны в дацанах читают священный буддийский «Ганжур» в 108 томах.

Этот период службы Итигэлова наиболее полно отражен в архивах. Итигэлова просят о помощи с первых дней войны. Из Петрограда директор Департамента духовных дел сообщает: «Главное управление русского общества Красного Креста обратилось в министерство внутренних дел с ходатайством об установлении во всех ламайских дацанах империи сбора пожертвований на помощь раненым и больным воинам - жертвам настоящей войны с Германией и Австрией с тем, чтобы все жертвуемые на эту цель суммы согласно сделанному министерством финансов особому распоряжению отсылались в местные казначейства для перевода таковых в С.Петербургскую контору госбанка на условный текущий счет русского общества Красного Креста». Итигэлов в ответ информирует, что от ширетуев

24 дацанов уже получил 1724 руб. 80 коп. пожертвований. Кроме того, сами дацаны от себя передали начальнику области 1638 руб. для призрения семей мобилизованных и раненых.

Докладывая об этом, Итигэлов меж тем собирается в дорогу. За 54 дня исколесит всю сангху и соберет, как он доложит 3 декабря 1914 года, 80 тысяч рублей, из коих духовенство и население выразило желание назначить 10 % Красному кресту, остальную сумму на устройство лазаретов в Петрограде и на Кавказе и пособия семьям мобилизованных воинов. Итигэлов также сообщит, что население заготавливает для фронтовиков теплую одежду.

В намтар Будаев упоминает, как Итигэлов с Дамби Хэшэкуевым объезжал дацаны для сбора денежных пожертвований. «Хулунский дацан, поддерживая комиссию, пополнял денежные суммы и отправил к месту ведения боевых действий для раненных солдат в лазаретах одежду, обувь, рукавицы, кисеты, табак, папиросы, ягоды, сахар. Все это было отправлено с таким расчетом, чтобы получили их до начала Пасхи».

На православную пасху 1915 года солдаты действительно получают посылки из буддистской Бурятии.

Помимо того, как только начинается Первая мировая, Итигэлов создает в Верхнеудинске «Общобурятское общество для сбора пожертвований на нужды войны», в которое кроме духовенства, в т.ч. предыдущего Пандито Хамбо Лама Иролтуева, всех ширээтэ всех дацанов, вступают и светские лица, всего 120 человек. «Общество» жертвует и соби-

рает подношения, провизию для казаков, одежду для раненых, медицинские принадлежности; заботится и о семьях фронтовиков.

В частности, пожертвования передают на усиление военно-воздушного флота (в ответ ламам вручают в 1915 году позолоченные жетоны «Самолет в венке», «Орел с самолетом и Андреевским флагом»). В прифронтовые госпитали и к мобилизованным на тыловые работы бурятам уезжают эмчи ламы во главе с XI Хамбо Ламой Иролтуевым.

По прессе того времени можно отследить, что к 1 января 1916 года собранные с помощью Итигэлова суммы переваливают уже за 200 тысяч рублей. В Союз городов направлено 40 тыс., на содержание лазарета в Петрограде 60 тыс., лазарета на кавказском фронте - 6 тыс. Тогда же, подводя итоги, Общебурятский съезд под председательством Итигэлова постановляет ассигновать в течение 1916 года на сельскохозяйственную помощь семьям призванных на войну 82 тыс. рублей - пополам на весенние полевые работы и осеннюю уборку.

«За особые труды и заслуги»*, оказанные состоящему под председательством императрицы Александры Федоровны Верховному совету по призрению семей, лиц, призванных на войну, а также семей раненных и павших, государь жалует Итигэлову орден Святой Анны II степени.

Напряжение в обществе велико, пожертвования зачастую перестают быть делом добровольным. Их сумму и сроки приношения определяют волостные сходы: «два рубля с платежной души». На

Общебурятском съезде, прошедшем 10-15 июля 1917 года, заслушивают внеочередной отчет правления «Общебурятского общества по сбору пожертвований на нужды войны». Процитирую протокол, проливающий свет на причины экстренного слушания: «За хошунами Забайкальской области числятся недоимки в сумме 52730 р. 29 коп. Сумма недоимок по Иркутской губернии остается невыясненной в виду отсутствия отчетов Иркутского и Верхотурского отделов. Съезд обязывает аймачных и хошунных должностных лиц всемерно содействовать сбору с населения недоимок, и обращается к населению с призывом по возможности скорее внести недоимки; не стесняясь размерами собранных денег, вносить их в кассу общества».

Заслушивают также и удовлетворяют заявление Агинского аймачного комитета о сложении с агинского аймака 10-копеечного сбора на устройство педагогических курсов в виду того, что агинцы уже устроили курсы на собственные средства.

Намжилма Бадмацыреновна Раднаева, 1923 г.р.:

- *Этигэлэй Хамбо (Хамбо лама Итигэлов - ред.) всегда без труда заезжал на крутую высокую гору Ундэр** на коне, запряженном в бричку. Все этому удивлялись. Хамбо говорил ламам: «Не собирайте и не наживайте добра, скоро вам самим придется заниматься и сеном, и зерном».*

*Есть песня, посвященная Этигэлэй Хамба. Те, кто уехал на фронт, получив благословение от Этигэлэй Хамбо, все вернулись***.*

* ГАЧО, ф.106щ., оп.1. д. 5079, л.16.

** Точка медитаций Итигэлова в летнее время и сбора им лекарственных трав, находится к юго-западу от села Оронгой. Здесь же одно из пяти мест, куда Итигэлов вложил бумбэ.

*** АИИ, запись 2003.

Сохранилась звукозапись, где Намжилма-абгай напевает эту песню. Она действительно народная: есть и другие ее варианты. Так, Борис Бальжиев приводит вариант, записанный со слов заслуженного работника культуры Бурятии Софьи Содномовны Содномовой, 1923 г. р., и в архиве Института Итигэлова есть еще, как минимум, два варианта песни. Эту песню, по сведениям Бальжиева,

сочиняют и привозят с фронта казаки. Возвращаются они после февральской революции. И, встретившись с Хамбо Ламой, поют ему эту песню. «У него из глаз текут слезы»*.

Содержание песни бесхитростное. Она о том, как, оставив любимую родину, поехали люди на войну с Германией. И благодаря благословению Хамбо Ламы Итигэлова они обязательно вернутся домой.

* Б.Бальжиев. «Гордость наша - Даша-Доржо Итыгилов (Итигэлов)». - «Легшед», 2003.

*Забайкальские казаки
на театре военных действий*





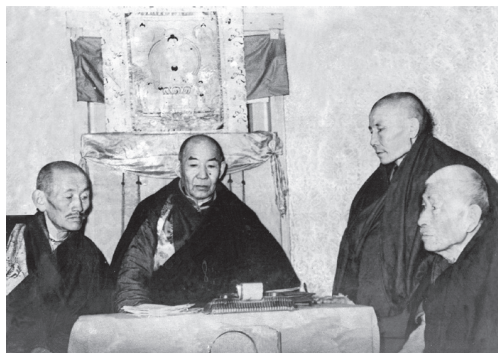
РЕВОЛЮЦИЯ

В январе 1938-го цаннид Хамбо Агван Доржиев, известный бурятский общественный и религиозный деятель, дипломат, умер от паралича сердца после единственного допроса. Лама Янгажинского дацана Доржо габжа, находившийся с ним в одной камере с конца 37-го года, позже расскажет, что Доржиев вспоминал, о чем его в 1921 году предупреждал Хамбо Лама Итигэлов. Доржиев тогда возвращался из Монголии. Итигэлов, встретив его, сказал: «Зря вы сюда вернулись. Лучше бы остались за границей. Скоро начнутся аресты лам. Попадете к ним в руки - живым они вас не оставят». Доржиев спросил: «Почему вы не уезжаете за границу?» На что Итигэлов ответил: «Меня они не успеют взять»*.

Иллюзий относительно грядущей советской власти Итигэлов не питает. В отличие от части буддийского духовенства, надеявшейся, что их религия позволит мирно ужиться с новым режимом, что у них с Советами есть родство идеалов. И неприятие эгоизма и потребительских, обывательских ценностей уже есть прочная платформа для совместного сосуществования.

Наследники большевиков тоже пытаются докопаться, живой Итигэлов или мертвый. Иного какого-то состояния они в толк взять не могут. Что у него может быть своя правда и свои физические законы, что можно жить, исповедуя во всем принцип срединности, свободной от крайних суждений: ни любви, ни ненависти - лишь сострадание. Что у буд-

** Об этом расскажет Базыр Улзутуев: его отец, лама, служил вместе с Доржо габжой в Иволгинском дацане.*



*Пандито Хамбо Лама Шаранов
с ламами Иволгинского дацана.
Крайний слева Васильев Бато лама.
1959 г.*

дистов могут быть свои представления о «живом» и «неживом». Как же, так не бывает, надо определиться и прояснить, расставить точки...

Часть лам сосуществовать с большевиками даже и не пытаются: кто уезжает за границу, кого ждут аресты и казни - всё, как предрекал Итигэлов. Буддистские святыни уничтожат. Дацаны сотрут в пыль.

Но все это произойдет после ухода Итигэлова. «Меня они не возьмут». Так и выйдет.

В 1936 году в тюрьму заключают габжа ламу Янгажинского дацана Бато Васильева. Вскоре от него попадает родственникам весточка, что его в виде трупа через некоторое время вывезут из тюрьмы, они должны будут отвезти его тело на обоо Шунгэтэ. Так всё и происходит. Тюремщики принимают ламу за труп. Излечившись, он скрывается в далеком Кемерове. После войны, в 1947 году возвращается и служит в Иволгинском дацане. В следующую жизнь он уходит в 1964 году.

Ходит много легенд об арестах и тюремном заключении бурятских йогинов. Энкавэдэшники много раз приходят за одним из лам: лама Дашинима сидит у них на виду и читает, но те его не видят. Когда им эти игры в прятки надоедают, они принимают угрожать ученикам ламы, и тогда он решает отдать себя в руки властям. Однако вскоре конвоиры находят его мертвым: лама покидает тело.

Ламу Цугольского дацана Дарму Санжиева - ему шел девятый десяток лет - бросают в тюремный подвал в Чите. Отсутствие солнечного света и

повседневных мирских забот, бесплатную постную пищу он расценивает как замечательные условия для медитации. Через полгода закончив ее, он начинает собираться домой, с ним вызывается уйти и его ученик, лама Базар. Утром в тюремном подвале обнаруживают лишь их тела, сами ламы, как гласит предание, ушли домой.

Сказочного в этих трагичных историях немного, разве только неиссякаемость веры. Что же до сверхчувственного восприятия Итигэлова, позволяющего предсказывать будущее, у него были достойные учителя. Хойто ламхай - Аюшин Галдан, ширээтэ Анинского дацана, сделавший всё для того, чтобы Итигэлов выучился и стал ламой, свой дар ясновидения проявляет не только в отношении этого отрока, сироты. Рассказывают, что именно Хойто ламхай видит за спиной цесаревича Николая, когда тот проезжает Бурятию, море крови, и предсказывает, что будущий император власть упустит и погибнет.

Ближайший друг Хойто ламхая и еще один учитель Итигэлова, прежде не упомянутый, - лама Еше Од. В народе его уважительно звали «Багша» (учитель). И славился он помимо своей учености тем, что умел вызывать в засуху дожди.

Вот что говорит Д.Лундуков о главном учителе Итигэлова: «Захарай Ширап Нимбу, когда был ширетуюем (Анинского дацана), поехал на Цам в Тамчинский дацан и на Арбан сахюусан. Переночевав там, почувствовал в доме, что на него сделали жатха. Чтобы выйти, он приказал разобрать стену (над дверью была сделана жатха). На берегу Селенги Захарай лама, сказав, что его дого-

няют, направил коней прямо по воде реки. Приказал сопровождавшему его Доржо габже, своему ученику, закрыть глаза. Когда тот их открыл, они уже были на Обото, на территории Анинского дацана. Захарай лама сказал ученику, что он применил и использовал Пустоту, т.к. была экстремальная ситуация, и он испугался преследования. Он попросил не распространяться об этом»*.

Лундуков и несколько других респондентов утверждают, что впоследствии, в 1894 году, Захарай ламхай входит в 22-летнюю медитацию и заканчивает ее в 1916 году. Тогда, на выходе, его приезжают встретить Хамбо Лама Итигэлов и Агван Доржиев.

Раднаев Ганжур лама: «В те времена это было еще в порядке вещей - ламы летали, проходили сквозь стены, моментально преодолевали громадные расстояния, ходили и ездили на конях по воде аки посуху».

О паранормальной способности бурятских йогинов Ганжур лама вспоминает в связи с зафиксированными многими источниками происшествиями. 1 мая 1917 года в Тамчинском дацане собрание уполномоченных Селенгинского аймака решает создать аймачный революционный комитет общественной безопасности, к которому должна перейти вся полнота власти. Далее проходят новые собрания, и в это время станичный атаман Дондок Абидуев, подговорив вернувшихся фронтовиков, направляется с ними - всего более сотни людей - в дацан и силой разгоняет аймачный комитет, сформированный органом самоуправления. О том, что происходило да-

лее, пишет, в частности, Даша-Дондог Менжигиин в книге «Сартульские роды Бурятии»: «Хотели арестовать председателя аймачного комитета Цыбиктарова С. Б., но не нашли его. Арестовали и сдали в Селенгинскую уездную милицию Буду Цыренжапова. По случаю разгона аймачного комитета, взяли хранящуюся в аймачной милиции изъятую у контрабандистов водку, и устроили на территории дацана пьянку-гулянку»**.

Итигэлов, когда творятся эти бесчинства, возвращается из Верхнеудинска. И узнает о происходящем, находясь возле озера Саган-Нуур (Белое озеро, ныне Сульфатное), и погоняя коня, запряженного в дрожки, берет самый короткий курс на дацан: скачет по поверхности озера как по мощеной дороге. Затем, приземлившись с крутого западного берега, пересекает водную гладь Хул-Нуур (Гусиное озеро), по сухому дну мчится напрямик к дацану. Когда выезжает на берег, воды смыкаются за ним. Поднявшиеся волны смывают часть собравшихся в дацане дебоширов и очищают оскверненную территорию. Оставшиеся, увидев Хамбо Ламу, в страхе разбегаются.

Остались воспоминания об умении Итигэлова моментально преодолевать большие расстояния. Так, летом 2004 года в селе Харгана записаны рассказы старейшин: «Когда Этигэлэй Хамбо (Хамбо лама Итигэлов - ред.) приезжал в Убукун, он останавливался у своих родственников, и многие запомнили, как он очень быстро ездил. Когда он проезжал через хашан***, то спустя мгновения, лишь только ставили на



Тамчинский дацан. 1925 г.

* АИИ. Свидетельство Д.Е.Лундукова, видеозапись 2002 года

** Д.Д. Менжигиин, «Буряад ороной сартуул уг изагууртан». - Закаменск, 1994.

***Хашан (монг.) - двор с одной или несколькими юртами, обнесенный высоким частоколом.



*Дуган Тамчинского дацана.
1920-е гг.*

место последнюю, третью жердину, он уже находился очень далеко, почти превращался в точку».

Рассуждая о феномене сегодняшней сохранности тела Итигэлова, некоторые исследователи говорят об особых отношениях ламы со временем, проявлявшихся еще при его жизни - в частности, вот в этом умении моментально преодолевать большие расстояния. Однако такие необыкновенные способности Итигэлов имел не один, но феноменального состояния достиг только он.

25 марта 1917 года в связи с отречением царя от престола и возможными реформами в жизни буддийского духовенства Итигэлов обращается к народу, излагает свое видение того, как нужно пересмотреть внутренний порядок и некоторые положения дацанов.

С 10 по 15 июля 1917 года в Тамчинском дацане проходит II Общебурятский съезд. Как явствует из протокола, съезд представителей бурят и буддийского духовенства Забайкальской области и Иркутской губернии созван Итигэловым и Бурятским национальным комитетом, базирующимся в Чите. Пандито Хамба Лама открывает съезд. На нем обсуждают грядущие перемены, слушают, например, такие вопросы: о выборах в Учредительное Собрание; об упорядочении управления у бурят; о суде; о милиции; о национализации школы. Съезд решает передать Петроградский буддийский храм с его участком земли в собственность калмыцкого и бурятского народов и для детальной разработки этой процедуры образовать комиссию, в которую включают Хамбо Ламу Итигэлова. Также съезд признает желательным

и необходимым командировать в этот храм ламу-врача тибетской медицины.

Итигэлов докладывает съезду, что казаки-буддисты, находящиеся на фронте, тоже ходатайствуют о командировании к ним лам. Съезд постановляет просить Пандито Хамбо ламу удовлетворить эту просьбу на таких же основаниях, на каких священники духовно окормляют фронтовиков другой веры.

На этом же съезде Итигэлов подает заявление о сложении с себя полномочий Пандито Хамбо Ламы. Съезд многократно просит его остаться, но Итигэлов непреклонен, и в итоге делегаты единодушно выражают ему благодарность «за его продолжительную и полезную работу».

Пандито Хамбо Лама выносит на повестку вопрос о пересмотре Положения 1853 года. Первые попытки реформ Итигэлов предпринимал еще в 1913 году, в архивах хранится его ходатайство об учреждении при дацанах особых приходских сходов. Тогда генерал-губернатор Забайкальской области отказывает, мотивируя тем, что это есть несвоевременная попытка внести изменения в действующее «Положение о ламайском духовенстве» 1853 года. Теперь уже и метрополия созрела для внесения изменений.

Подготовленные поправки к «законодательной базе», регулирующей жизнь буддийской церкви, съезд направляет в Министерство иностранных дел, где создана комиссия профессора Котляревского для

разработки нового закона «инославных и иноверных вероисповеданий». Уже исходя из принципов невмешательства в духовно-религиозную жизнь «инородцев».

Делегаты обсуждают вопросы «упорядочения быта дацанов». Решить их до съезда не удалось, и теперь собрание, выслушав доклады Итигэлова и председателя комиссии по религиозным делам цаннид Хамбо Агвана Доржиева, постановило призвать лам к умеренности в повседневной жизни. Так, решено вменить в обязанность всем ламам всех дацанов носить однообразную одежду и запретить употреблять на одежду дорогие ткани из шелка и т.п., держать дома дорогую утварь, окружать себя роскошью. Всё строительство в дацанах и домов для лам должно быть скромным, без излишеств. Объявлен запрет на сборы с населения, ранее производившиеся для экзаменационных хуралов. На этих хурах допускается угощение исключительно молочной пищей и хлебом, не более одной порции на одного ламу, и это - по желанию жертвователей. Употребление мяса как на означенных хурах, так и на хайлань, в течение трех дуйсумных дней и в великие дни Будды, отныне категорически воспрещается для всех лам.

Итигэлов до этого долгие годы призывает и лам, и прихожан к скромности и умеренности. Один из старейших бурятских ученых Бимба Цыбиков вспоминает, как Хамбо Лама говорил женщинам: «В шелковых платках ходите, а на ваших божницах ткани лежат никуда не годные!».

В 1917-м Итигэлов никого увещевать больше не собирается. Он добивается

жестких, но разумных сроков и условий для реализации плана. Требование аскетичности к одеждам вводится в действие немедленно со дня объявления сего постановления от имени Общепурятского комитета по религиозным делам при Пандито Хамбо Ламе на собрании лам и прихожан данного дацана. Для ликвидации дорогой утвари ламам дается годичный срок от сего числа. На введение остальных запретов тоже дано время, по истечении которого ламы, не исполняющие эти указания, будут наказываться. Вплоть до того, что их могут лишиться духовного звания. Это произойдет в случае повторного нарушения запретов.

Съезд также постановляет: «*временно, впредь до выработки новых оснований духовной жизни, учредить при каждом дацане приходской исполнительный комитет*» из лам и светских лиц. На эти комитеты возлагают надзор за порядком в дацанах и точным соблюдением правил буддийского учения.

Внутренние законы монашеской жизни обсуждают бурно и конфликтно, и впоследствии эти разногласия будут способствовать расколу в буддистском духовенстве на обновленцев и «нирванистов». Ничего неожиданно: ни одну церковь на Земле не миновали дискуссии разного градуса и темперамента о монашеской аскезе, деление на «хозяйственников» и нестяжателей.

На сей раз на этот спор накладывает грозный отпечаток грядущее: до переворота в Петрограде еще три с половиной месяца, но от него уже растет черная тень.



Ламы Иволгинского дацана. 1959 г.



Санжи-Цыбик Цыбииков

Несомненно, предошущая босяцкую вольницу, переходящую в вакханалию, близящийся разор монастырей, искушение народа простыми, безбожными решениями, Итигэлов реформами все же пытается уберечь дацаны, укрепить связь народа и духовенства.

Но всё, очевидно, напрасно. И сил уже не остается. Итигэлов говорит о своем нездоровье. Делегаты съезда, тем не менее, решают отложить выборы Пандито Хамбо Ламы и просят Итигэлова задержаться на этом посту. Однако он настаивает. В итоге находят компромисс: съезд разрешает ему отпуск для лечения и отдыха, предоставляя право назначения себе временного заместителя.

После октябрьского переворота, 25 ноября 1917 года, вступает в должность Пандито Хамбо Лама Лайдубон (Намжил Лайдапов). А Итигэлов еще в сентябре возвращается в Янгажинский дацан. Преподает в нем, проповедует и в народе, просвещает, лечит.

В 1919 году пишет книгу «Чудесная взаимосвязь с Учителем: руководство для почитания Учителей».

В 1920 году в Янгажинском дацане возводят Майдарин дуган и устанавливают 16-метровую статую Майтрейи (Майдари) Будды Грядущего работы габжа ламы Санжи-Цыбика Цыбиикова, родом из Ошор Булага. На это строительство Итигэлов, как и ширээтэ лама Янгажинского дацана Мархилов, жертвуют свое состояние и имущество.

Цыбииков - фигура мощная, для Бурятии он подобен титанам Возрождения. Философ и художник-универсал: архитектор, иконописец, скульптор, у него

была «особая судьба - создать образы буддийских божеств, которые смогли бы проникнуть в сознание бурят-кочевника, убедили его поверить в божественные воплощения, несущие в себе абстрактные идеи буддийского учения»*. Коренным учителем Цыбиикова был Итигэлов.

Куль Грядущего Будды широко распространен в Забайкалье, поэтому каждый дацан старается приобрести статую Майдари и тысячу скульптур будд для ее окружения. Колоссальные статуи внутри полые, и когда статую божества собирают, эту внутреннюю пустоту заполняют подношениями - священными текстами, злаками, семенами растений, благовонными травами, курительными свечами, дарственными шарфами-хадаками, полудрагоценными камнями. Существует определенная система заполнения, сколько и каких вложений надлежит помещать в ту или иную часть тела. Во избежание осквернения статуи собирают в специальных светло-желтых одеждах, соблюдают воздержание: не едят мяса и лука, только молочную пищу, не курят и не нюхают табак.

Янгажинскую статую Будды Майтрейи Цыбииков вырезает из дерева: заготовки везут на двадцати подводах из кедрового урочища близ Иволги. Во время создания ее, были трудности и габжа лама Цыбииков, для усмирения негативных воздействий, ложился под порогом Согчен дугана Янгажинского дацана и каждый выходящий обязательно проходил, наступив на него. Эта практика помогла ему сотворить Будду Майтрейи. Статую наполняют и сверху покрывают позолотой. В конце 30-х ее разрушат и

* С.Б. Бардалеева, хранитель буддийской коллекции Музея истории Бурятии им. М.Н. Хангалова, АИИ.

сожгут, разграбив все внутренние вложения. Цыбиков до этого не доживет. В 1931 году его посадят в верхнеудинскую тюрьму, увезут осенней ночью в легкой одежде. Но ему, судя по рассказам его родных, было безразлично, сыт он или голоден, холодно ему или тепло. В узилище он медитирует. *«По воспоминаниям его родственников, С.-Ц. Цыбиков, по натуре немногословный, в камере ни с кем не общался, отказывался от передач и производил странное впечатление своим видом. Каждый день уводили лам на расстрел, и, наконец, он остался в камере один. Выяснилось, что документы С.-Ц. Цыбикова вдруг исчезли, их нигде не могли найти, и начальник тюрьмы вынужден был освободить его. После освобождения из тюрьмы он прожил недолго»**. Цыбиков уйдет в другую жизнь в 1934 году в возрасте 57 лет. Его наиболее известный ученик иконописец Данзан Дондоков, не дожидаясь ареста, уедет в ссылку на 10 лет в Красноярский край. Вернувшись, вновь будет писать полотна для алтарей буддистских дуганов. В 1979 году его работы экспонируются в Париже.

В октябре 1922 года Итигэлов едет в Ацагатский дацан, участвует в Первом духовном съезде бурят-монголов Дальневосточной республики и РСФСР, вновь участвует в обсуждении реформу буддийского духовенства.

Незадолго до съезда, летом, уходит в нирвану его самый близкий друг и соратник Морхилин багша - так в народе звали Бальчин Нимбу Мархилова. А еще его считали воплощением самого Ямантаки (гневного проявления бодхисаттвы Манджушри) - он, по общему мнению,

отводил от Итигэлова вредные силы и влияния, защищал его, как мог. Он и сейчас, по словам лам, обретается рядом с Итигэловым. Фотография его прикреплена к стене рядом с Хамбо ламой, ближе всех.

Уход Мархилова сопровождается запечатленным в коллективной памяти разгулом стихий: поднимаются дикие ветра, вода с неба проливается сплошным потоком, ураган сносит с гор камни, они катятся в ущелья, в русла ручьев и рек, вскипевших и потекших повсюду - это почти потоп. На следующий день земляки Морхилова начинают собирать скатившиеся с горы камни. Веря, что если их заложить в фундаменты, то Мархилев обережет эти дома.

Его самого помещают в бумхан в местности Хухэ Зурхэн, к востоку от села Гильбира. Через пять лет, после ухода, сюда принесут и Итигэлова - так он велит.

Хамбо Лама пишет «Захья» («Послание», «духовное завещание»). Оно обнаружится только в 1996 году.

Чуть ранее в Чите формируется Дарурское правительство во главе с ламой-перерожденцем из Внутренней Монголии Нэйсе-гэгэном и провозглашается создание государства Великая Монголия, которое хочет вобрать в себя Внешнюю и Внутреннюю Монголии, Бурятию, Туву, частично Маньчжурию.

Кижингинский лама Самдан Цыденов строит альтернативное буддийское государство, объявив себя его теократическим главой, «духовным владыкой, ханом трех царств, царем многих народов»: после расстрела семьи Романовых любая верховная власть, по его мнению,



*Лама с литаврами.
Тамчинский дацан. 1920-е гг.*

* С.Б. Бардалеева, хранитель буддийской коллекции Музея истории Бурятии им. М.Н. Хангалова, АИИ.



Ламы Тамчинского дацана. 1925 г.

нелигитимна, и из этого следует, что необходимо обрести суверенитет.

Агван Доржиев участвует в переговорах XIV Пандито Хамбо Ламы Цыремполова с Колчаком, в то же время и у него есть свой давний государственный проект - интеграции тибетцев и монголов, прочих ламаистских народов при теократическом главенстве Далай-ламы, причем это государство должно находиться под протекторатом имперской России. Но в итоге Доржиев придет к тому, что попытается соединить буддизм с коммунизмом, убеждая большевиков, что буддизм - не религия, в нем нет бога, это философия, и она не противоречит убеждениям строителей коммунизма.

Итигэлов вместе с Доржиевым выступает за ограничение роскоши в быту духовенства, прекращение им поборов с населения. Но Итигэлов, стоя на основах учения Будды, дистанцируется от политических идей Доржиева, не пускает гражданские распри на порог дацана. Вряд ли Хамбо Лама равнодушен к происходящему; он лишь отдает себе отчет в уязвимости членов сангхи. Как, в общем, и большинство бурятского буддийского духовенства.

Но для грядущего сталинского режима такое неучастие лам не может служить пропуском в счастливое коммунистическое завтра. Отношение Советов к панмонголизму в разное время было разным: с ним то жестоко боролись, то его поддерживали, надеясь раздуть «революционный пожар» на Востоке. Однако судьба всех авторов и деятельных адептов панэтнических, панбуддистских проектов в Бурятии, всех утопических

либерал-националистов предreshена: все погибнут в сталинских застенках.

В 30-х репрессиям подвергнут и около 16 тысяч лам.

В 20-х лам, «нетрудовой элемент», пока не расстреливают и не ссылают, лишь пробуют вытеснить, выдавить из новой жизни. Реализация ленинского декрета о свободе совести еще не выливается в безудержное насилие, пока только в бюрократическую инструкцию по изъятию всего дацанского и ламского имущества «в непосредственное заведование местных ревкомов... к 2 февраля 1923 года»*. Осуществить эти мероприятия не удастся, коммунары встречают повсеместное сопротивление, и по рекомендации Дальбюро ЦК РКП(б) кампанию приостанавливают. В 1926-м служителей религиозных культов лишают избирательных прав. Тех, кто пытается уйти из дацанов в родные села, запрещают прописывать. Всех лам лишают права на землю. Специально для них повышают налоговые ставки.

Но пока Итигэлов находится в Янгажинском дацане, лам еще не объявляют «японскими шпионами».

Они сами раскалываются на консерваторов и обновленцев - тех, кто пытается реформировать сангху так, чтобы она выжила при большевиках. Итигэлов, очевидно, тоже за реформу, однако он не может не понимать иллюзорности попыток сосуществования с большевистской властью.

Появляется третья сила - «независимая группа буддистов, посвятивших себя изучению истинных путей в нирвану». Критикуя и консерваторов, и обновленцев, нирванисты объявляют весь рели-

* Агинский окружной государственный архив. Ф. 38 Оп.1 Ед.хр. 56. Л. 13-15.

гиозный антураж, все внешнюю сторону буддизма - храмы, иконы, ритуалы, молитвы, ламские титулы - искажением подлинного буддизма.

Из-за распрей духовенства срываются праздники, враждующие партии отказываются от совместных богослужений. Народ, изнуренный и сходящий с ума от братоубийства, в конец запутан, не понимая, кто за кого, и где ему самому надлежит быть. Мыжид-ахай Шарапов, 1922 г.р., с. Алан Хоринского района:

- Хорошо помню, как в конце двадцатых годов в Анинском дацане произошло разделение на две общины. Обновленцы заняли дацан, а нирванисты, которых было большинство, вынуждены были построить дощатый дуган за оградой. Они очень сожалели, что нет Этигэлэй Хамбы... Услышав о его возвращении (в 2002 году), я был счастлив и появилась надежда на возрождение нашего Анинского дацана на своем месте*.

Лам-обновленцев в народе звали «комсомол-ламами». «Нирванистами» называют всех, кто противится революционным преобразованиям и кому приходится уходить из дацанов.

Солбон Гасаранович Базардараев, родившийся в 1935 году в улусе Ана Хоринского аймака, пересказывает дневниковые записи отца, Базардары Жамбаловича Гасаранова, родившегося в 1908 году в улусе Ана:

- В 1924 году Кушок Хамбо Лама Агван Доржиев (он выдвинулся в лидеры обновленцев) на большом сугунды (собрании) лам Анинского дацана говорил: «По законам нынешней власти вы, ламы, находитесь на шее народа,

время жить, не работая, занимаясь торговлей, кончилось. Каждый лама должен приобщиться к труду, выращивать себе картошку, сеять хлеб». Когда прозвучали рекомендации Агвана Доржиева, среди лам разгорелся большой спор. «Мы, ламы, - говорили одни, - будем жить по старым порядкам». Так произошёл раскол, ламы разделились на два лагеря. Те, кто поддержал предложения Кушок Хамбо Ламы, получили право оставаться при дацане, а противники, лишившись его, вынуждены были покинуть дацан, получив впоследствии название «нирванисты». Так образовались два дацанских комитета. Приверженцы старых порядков, противники трудовой повинности, лишённые дацана, вместе с верующими приспособливали амбары, сараи под помещение, пристраивая их, построили большой сарай, поставив 2-3 печи, организовывали в нем хуралы. Этот сарай стали называть дуганом**.

События в Анинском дацане типичны. Национализация Цугольского и Цонгольского дацанов (в первом монастыре учились будущие учителя Итигэлова из Янгажинского и Анинского дацанов, а во втором, напомним, Итигэлова признали перевоплощением Заяева, когда он указал место для его переноса) и передача их обновленцам сопровождается арестом их противников среди клерикальных иерархов; часть лам и прихожан при этом бегут во Внутреннюю Монголию. Там, в Барге, образуется центр бурятской эмиграции — Шэнэхэнский дацан.

В январе 1927 года Первый Всесоюзный собор буддистов СССР легитимизирует победу обновленцев. И в ав-



Мыжид Шарапов и Солбон Базардараев. 2004 г.

* АИИ.

** АИИ. Перевод с бурятского Д.-Н. Ц. Доржиев.

густе 1928 года, после ухода Итигэлова, Третий съезд буддистов Бурятии вменит поддержку советской власти в обязанность буддистов и монашествующих.

В 1929-м начнется коллективизация. Вместе с ней - захваты и погромы дацанов. Вопрос с буддизмом в СССР окончательно «снимут» к 1938 году, тогда же

и в Монголии с сотнями ее монастырей. И в Китае в это время происходят события, похожие на российские: там тоже появятся обновленцы, буддийские школы нового типа, но землю у монастырей отберут, а большинство монахов вернут в мир.



ПРОЩАНИЕ

В 1922 году Итигэлов погружает на своей родине пять священных сосудов - бумбэ. Внешне эти сосуды очень похожи на тот, что он подарил за девять лет до этого Николаю II.

Ритуал вложения этих наполненных буддийскими святынями бумбэ, Хамбо Лама выполняет необычно: просит учеников, чтобы его ноги не касались земли, пока он проводит церемонию. Назначения этих подношений - гармонизация отношения живых существ и природы.

...На площади у Иволгинского дацана паломники покупают восточные тапочки с загнутыми вверх носками, чтобы не поранить землю. Как сказал один из приезжих, вся наша наука «реально отдыхает» по сравнению с такой заботой о планете, с идеей загнуть вот так носки тапочек. Это традиционная бурятская обувь; и лишь на первый взгляд может показаться странным, что столь бережливыми к земле оказались кочевники, а не оседлые народы, те, кто завтра уйдет за линию горизонта, а не те, кому





*Церемония Майдари хурала.
Тамчинский дацан, 1920-е годы.*

жить на этом клочке земли, жить с ним, на нем, потом в нем. Монголо-буряты скользили по поверхности, справедливо полагая, что недеяние и неоставление следа - наилучшее из того, что большинство людей может привнести в жизнь: нельзя было, кроме исключительных случаев, землю тревожить и копать, нельзя было что-то менять в лесу. Рубить деревья - укорачивать себе жизнь. На пришедших славян, ловивших рыбу, смотрели как на варваров, ламы, рассказывают, даже покупали улов, чтобы выпустить рыбу обратно в воду.

Загнутый носок, действительно, зримо воплощает в себе всю эту философию сосуществования с планетой. Это ее квинтэссенция.

Итигэлов доводит ее принципы до логического финала. Он несет подношения, земли не касаясь и не тревожа.

Хамбо Лама Аюшеев обращает особое внимание на то, что ученики несли Итигэлова на руках, он ни разу во время ритуала не ступил на нее. И это одна из причин, почему стихия хранит его тело. Дары приняты. Ответная благодарность оказана.

Незадолго до ухода Итигэлов предсказывает поправление религии: в дацанах будут забивать скот.

Действительно в Анинском монастыре в развалинах взорванного центрального дугана устроят скотобойню, в других постройках - конюшни и загоны для скота.

Официально Янгажинский дацан закроют постановлением ЦИК Бурят-Монгольской АССР от 13 января 1938 года. Все жилые помещения передадут Иволгинскому аймсовету под квартиры,

а дуганы - под культпросвет и хозяйственные нужды. В каком-то из дуганов устроят гараж, и один из оронгойцев вспомнит тогда, как Итигэлов, однажды беседуя с ним, вдруг сказал: *«Скоро в дацане будут хранить железных коней, изгонят лам из него»*.

В Янгажинском дацане постановят открыть антирелигиозный музей, но не откроют, в 1953-м здание взорвут.

В Цогчен дугане Тамчинского монастыря разместят эзков Южлага, строивших железную дорогу в Монголию: на колоннах и сегодня видны следы от нар. В Чойра дугане - лазарет. Умиравших будут хоронить здесь же, в монастыре, их могилы безымянны, заметен лишь памятник на могиле лагерного начальника, убитого заключенными за зверство: в отдельные дни умирало до сотни эзков. Позже в дацане разместят сельскохозяйственную школу, инкубатор, приспособят монастырские постройки под жилье.

На снос многих монастырей «воинствующие безбожники», по воспоминаниям стариков, получали за ударный труд по двести кирпичей в день - из разваленных стен дуганов.

Итигэлов в последний раз собирает учеников в 15-й день первого летнего месяца (по лунному календарю) 1927 года: *«Через 30 лет придите и посмотрите мое тело»*. Есть информация, что он добавил еще несколько слов относительно себя: *«И еще через 50 лет я к вам вернусь»*.

В тот день Итигэлов просит лам и хуvaraков прочитать для него молитву «благопожелание уходящему» («hуга Намши»). Его провожают усопших, что-

бы душа, покидающая тело, нашла свое кармическое предназначение. Смущенные ученики не могут на это решиться - ведь учитель жив. Тогда Итигэлов начинает читать молитву сам.

Ламы присоединяются.

Как бы то ни было, в соответствии с данным Итигэловым указанием, его помещают в кедровый короб в той же позе, в какой он медитировал и затем перестал дышать - в позе лотоса.

В местности Хухэ Зурхэн короб с телом погружают - «вкладывают», под землю. В этот момент с неба сходит ослепительный огонь, вошедший в землю вместе с телом Итигэлова. Яркий свет буквально ослепляет участников и свидетелей «вложения».

Лубсан Сампилова (1907 года рождения, скончалась в 1998 году), рассказывающая о колхозном строительстве, как бы между делом упомянула о той молнии, рассказ запечатлен на видео еще в 1996 году и хранится в архиве института Итигэлова. Бабушка искренне удивлялась, как можно было хоронить живого человека, и зачем принесли столько соли, и зачем его ей засыпали. Ламы отогнали ее, чтобы она не подглядывала.

Бимба лама:

- Во время захоронения тела в местности Хухэ-Зурхэн в яму после спуска саркофага ударила молния. Это видели все участники захоронения. Среди них была подруга племянницы Хамбо Ламы Итигэлова, 1907 года рождения, она и донесла до нас эту информацию*.

Намжилма Очирова (Намжилма абгай), 1920 г.р., вспоминает:

- Багша Этигэлэй Хамба (Учитель Хамбо Лама Итигэлов - ред.) был не-

высокого роста. У аршана Саган Жалга имел дом, куда часто приезжал отдыхать и лечиться. Я встречалась с ним. Видела его три раза во снах. Первый сон: пришла в Янгажинский дацан, он сидел на своем месте и, увидев меня, очень обрадовался и что-то дал в руки, и я взяла. Второй сон: я снова прихожу в дацан и спрашиваю, где Багша Этигэлэй Хамба, мне отвечают, что уехал в Оронгой, и я подумала, что мы обязательно встретимся в Оронгое. Третий сон: я снова в дацане, и я массажировала ему ноги, а он был уже старый.

В Оронгойской долине он освятил четыре местности, которые и поныне считаются священными: Баржагар (неровная и шероховатая гора, бур.), Ундэр Убэр (высокий южный склон, бур.), Таарханда (ровная гора, бур.) и Баян Улан (богатая красная, бур.).

Заметим, чтобы не возникало разночтений: он вложил в эти местности священные сосуды, Баян Улан - место, где молились его предки, это его родовое обоо, он его не освящал. А всего таких мест пять, куда Итигэловым погружены священные сосуды. Еще - Талын обоо (степная, бур.)

15 числа первого летнего месяца 1927 года он умер. Тело его поместили в сруб с солью и заложили в землю в местности Хухэ Зурхэн (синее сердце, бур.), где хоронили знаменитых лам. В 1955 году Хамбо Лама буддистов СССР Лубсан Нима Дармаев, ширетуй Иволгинского дацана Жамьянов приезжали к месту захоронения, посмотрели и нашли, что тело Хамбо Ламы было в хорошем состоянии, и снова захоронили и провели молебен среди верующих**.



* Б.Доржиев, «Возвращение Хамбо ламы Итигэлова», доклад на I конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2007.

** АИИ.



Дари Ринчиновна Бадмаева, 1913 г.р., род - Шаралдай Харанууд, родовое стойбище Саган-Нуур:

- Моя мама Цыбик Дари Ринчиновна родилась в местности Саган-Нуур. У нее осталось много воспоминаний об Этигэлэй Хамбо. Она с детских лет постоянно сталкивалась с ним, так как ее дядя Гатап был лама. Бадмаев Гатап был сподвижником и очень близким другом Этигэлэй Хамбы (Хамбо Лама Итигэлов - ред.). Их связывала многолетняя дружба. Во многих поездках дядя мамы сопровождал Итигэлова, вплоть до Петербурга. В штате был личным поваром Этигэлэй Хамбы.

Этигэлэй Хамбо был большим шутником, очень любил окрестную детвору.

Ранней весной, когда разливалась Оронгойка, он собирал детвору и шел к воде. Каждому давал по прутику и говорил: кто больше и выше всех поднимет брызги, тот, значит, самый лучший. И ребяташки так старались, что овчинные тулупы намокали, растягивались, и подолаы волочились по земле. Родители боялись ругать детей, потому что было очень большое почитание Этигэлэй Хамбы.

Как-то он собрал девочек и повел их на свалку. Вместе с Хамбо набрали целый подол «добра» и принесли домой. Я зашла в дом, мама моя сидела у очага. Со словами «Эжы би даруулга асарааб» вывалила всё. Тут мама спохватилась и начала меня ругать. «Зачем ты всё принесла, всё ненужное специально выбросили!» Даже хотела меня отшлепать. Я не стала дожидаться и выскочила на улицу, моя мама за мной, за

дверью она увидела Этигэлэй Хамбо, который, смеялся от души. Мама забежала домой, и мне ничего не было. Мои родители, все жители почитали его, для них он был воплощением бога.

Эти воспоминания относятся уже к советскому времени.

Этигэлэй Хамба, как вспоминала моя мать, обещал вернуться через 50 лет. Моя мама до самой смерти надеялась на какое-то чудо и всё считала годы его возвращения. А дядю мамы, ламу Янгажинского дацана Бадмаева Гатапа репрессировали в 1937-38 годах.

Зоя Чойжоновна Галсанова, 1938 г.р, рассказывает о том, что слышала от матери Дарижаб Балдановны, 1907 г.р.:

- Хамбо Лама Этигэлов дружил с моим дедушкой по материнской линии Гармажаанай Балданом... К старости у Хамбы ухудшилось зрение, один глаз не видел, другой - очень плохо (и по другим свидетельствам, правый глаз у Итигэлову к тому времени почти перестал видеть). Однажды он сказал: «Дарижаб, найди мне дверную ручку». А моя мама говорит: «Слепой совсем, даже ручку на двери не видит». И повела его к двери. «А меня никто еще не называл слепым», - ответил он... Когда был у нас, сидя возле бурхана, читал молитву. Однажды, громко звеня колокольчиком и читая книгу (молитву), сказал: «Дарижаб, посмотри на улице - горит ли зула?». «Горит хорошо». Услышав ответ, еще громче стал читать книгу. Это значило, что в то время большие ламы соперничали друг с другом, и на него навели порчу, хотели, чтобы он совсем ослеп. Вовре-

меня поняв это и отразив порчу в обратную сторону, он сохранил зрение.

Когда Хамбо стал старым, тело его очень уменьшилось в размерах. Возили мы его в тележке, которой играли. Детей он очень любил и говорил им: «Вы меня посадите в свою тележку и возите». Когда, играя, убегали, он говорил: «Меня оставив, далеко не убегайте», - вспоминала моя мама. Меня это очень удивляло: как странно, что такой большой лама мог запросто сесть в тележку, чтобы его возили дети, и смотреть, как они играют. Человек в старости становится похожим на ребенка - это выражение правильное, подумала я.

Когда хоронили Хамбо ламу в Хухэ Зурхэн, мой дед присутствовал. «И когда я умру, похороните меня там же», - просил он.

Мой дед Балдан, сын Гармажаана, был ровесником Хамбо Ламы. У Итигэлова были два старших брата Цыден Доржо и Норбо. У Цыден Доржо - сын Базар, а у Базара - сын Намжил, у Намжила дочь - Цырен Ханда. Сейчас она проживает в Оронгое. Цырен Ханда абгай говорила: «Моя мама, Базар Ханда, всегда рассказывала про Хамбо Ламу Итигэлова, хорошо отзывалась о нем. В местности Улзын-Добоо жили 7-8 семей. Среди них не было богатых семей, все имели средний достаток или были бедными. Это потому что были согласны с большими ламами, и считали, что наживаться плохо*.

Формулировка главной книги другой великой религии гласит: «...не будете как дети, не войдете в Царство Небесное»**. Если кому-то кажется, что

это ничего не объясняет, возразить, пожалуй, будет нечего. Но и предложить нечего: научного объяснения феномена Итигэлова нет. Да и возможно ли оно? Его, по-видимому, следует искать совсем в другой сфере. Вероятно, дети знают, в какой. Многие из них, встречаясь с Хамбо Ламой, ничему не удивляются. «Дети, пока дети, до семи лет, например, страшно отстоят от людей: совсем будто другое существо и с другою природой»***. У бурят бытует мнение: до пяти лет дети как боги, им еще не навязаны знания и привычки, от которых потом хорошо избавляться, медитируя.

Когда ученые начали проводить исследования, многие в той или иной форме воспроизводили, будто даже оправдываясь, высказывание блаженного Августина: «Чудо не противоречит законам природы, а только нашим о них представлениям».

Разумеется. Но, вероятно, всё это можно попробовать понять, только отключив мозг. Буддисты, наверное, согласятся с другим изречением Святителя Августина, утверждавшим, что мы «понимаем в той мере, в которой мы любим».



* АИИ, видеозапись, 2003.

** Мф. 18,3.

*** Ф.М.Достоевский. «Братья Карамазовы». - Москва, изд. «Правда», 1982.



УХОД

Нима Жамбалдагбаев, новосибирский философ, проговаривает очень важные вещи:

- Является ли настоящий феномен результатом и плодом целенаправленной деятельности самого Учителя или он является следствием процессов или каких-то обстоятельств, которые от него не зависели?

Так, известно, что Учитель ушел из этой жизни в состоянии медитации, предварительно дав наставления и указания своим ученикам, в частности, попросив их похоронить его в позе лотоса в бумхане (саркофаге) и навестить его и посмотреть тело через 30 лет. Кроме того, он попросил начать чтение специальной молитвы для уходящих. Эта просьба вызвала недоумение у лам-учеников в такой степени, что они не могли ее начать.

И тогда Учитель сам начал читать молитву, а ученики лишь после этого присоединились к нему. В конце ритуала он и покинул мир.

В связи с последним эпизодом напрашивается вопрос: что же могло вызвать такое недоумение у лам, если чтение подобных молитв у изголовья умирающих является их профессиональным долгом? (Эта молитва читается не у изголовья умирающих, а когда уже произошла остановка дыхания, сердца и температура упала). Пожалуй, только одно. То, что в состоянии Учителя, какое бы оно не было, ничто не предвещало приближения смерти. В этом случае, получается, что весь процесс, условно говоря, от предсмертия до самой смерти, протекал в период проведения ритуала или, что тоже самое, когда Учитель нахо-

дился в состоянии медитации. Отсюда, само собой напрашивается мысль, что данная смерть не является следствием каких-то естественных процессов, а представляет собой результат использования для воздействия на организм Учителя специальных психотехнических средств, т.е. результат медитации. Если это верно, то уже ничто не мешает нам рассматривать уход из жизни Хамбо Ламы, как часть его планомерной и целенаправленной деятельности, которая и привела, в конце концов, к «феномену Итигэлова». Тем более просьба Учителя о посещении и осмотре тела, очевидно, предполагает, что он знал наверняка о том, что его тело через 30 лет будет в целостности и сохранности. В противном случае, данная просьба лишена всякого смысла. Тем самым, действия, предусмотренные в указанной просьбе, также как и уход из жизни, должны рассматриваться как часть некоего единого сценария, разработанного Учителем. Что еще в этом сценарии, нам пока не дано знать. Возможно, основные события еще впереди. А сейчас, нам важно осознать, что «феномен Итигэлова» является от начала до конца плодом целенаправленной деятельности его самого и ничего кроме этого не предполагает. С высоты сегодняшнего дня можно утверждать, что тогда, в 15-й день первого летнего месяца (по лунному календарю) 1927 года, Учитель пересек границу жизни и смерти, не умирая в обычном смысле этого слова*.

Но почему, собственно, Итигэлов в тот момент решает покинуть мир людей? Для чего он уходит в какое-то иное из-

мерение, хотя еще мог оставаться на земной родине? Что стояло за его отставкой с поста главы сангхи, а потом столь же решительным уходом из данной нам реальности? И почему, наконец, он ушел не совсем, как уходим все мы, а иначе, оставив нам свое тело? И, соответственно, вместе с телом оставив все те мысли, которые посещают нас сейчас, когда мы говорим об Итигэлове, все те чувства, которые мы испытываем, прикасаясь к его тайне?

Просветленного, постигшего Пустоту нам не понять, исходя из обыденной логики, можно лишь рассуждать. И мыслям об этом, вероятно, будет полезен качественный анализ стыда как одного из «семи драгоценных достоинств свярых», которыми в совершенстве обладал Итигэлов. Об этом говорит Пандэ Жигжитов, гэбшэ лама, проректор, преподаватель философии Буддийского университета «Даши Чойнхорлин»:

- Стыд, с точки зрения буддийской философии, это неудовлетворённое состояние ума от содеянного поступка. Неудовлетворённость приходит при осознании, что содеянный поступок является неправильным. При виде Хамбо Ламы Итигэлова некоторые приходят в удивление, некоторые чувствуют стыд. Глубоко верующий человек чувствует перед Ним стыд за то, что, являясь полноценным человеком, он не может реализовать правильно свои возможности тела, речи и ума, отвлекаясь на мирские соблазны. Для возникновения чувства стыда необходимо следующее:

чувство ответственности перед кем-либо, например, перед людьми, родиной;



Лама с раковиной - дунгаром.
Тамчинский дацан. 1920-е гг.

* Н.Ц.Жамбалдагбаев. «Феномен Итигэлова»: попытка осмысления», доклад на I конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова» – Улан-Удэ, 2007.



Проректор Буддийского
университета «Даши Чойнхорлин»
Жигжитов Пандэ лама

наличие правильной концепции о себе.

Без чувства ответственности у индивида не может возникнуть стыд. Человек, чувствующий ответственность, будет жертвовать даже собою ради достижения поставленной цели. Хамбо Лама Итигэлов испытывает обостренное чувство ответственности, за судьбы людей, за народ, несёт огромную ответственность перед ними. Он прошел через все, начиная с пастуха до полного усмирения своего «Я». Он не мог оставить свой народ и просто уйти из этого мира. У маленького ребенка практически нет чувства стыда, т.к. у него менее развита концепция о себе. Все, что он делает - для него естественно, и соответствует его небольшому мировоззрению. Когда у него начинается появляться концепция о себе, о своих возможностях, тогда начинает появляться чувство стыда... Стыд играет огромную роль в духовном развитии человека. Противоположностью этого качества является чрезмерная страсть, злость и неведение. К примеру, когда рождается страсть, то исчезает стыд и совесть.

...С точки зрения медицины, чувство стыда не дает возникнуть дисбалансу четырёх элементов в организме. Благодаря этому у человека не развиваются болезни. Он полностью находится в гармонии со своим миром.

Стыд с точки зрения психологии. Рассматривая положительные и отрицательные качества стыда, в голову невольно приходят мысли о важности веры, о которой много пишется

и говорится. Вот почему в некоторых текстах вначале разъясняют веру и лишь после - пороки бесстыдства. Вера является важным компонентом в духовном развитии. Также не стоит забывать, что существует большая разница между стыдом и скромностью. В присутствии стыда у человека не могут возникнуть негативные эмоции, такие, как высокомерие, корысть, страсть.

Стыд с точки зрения социологии. В настоящее время нравственные ценности подверглись переоценке, взгляд на мир стал более грубым. Сейчас в мире ежедневно и повсеместно совершаются акты насилия, растет преступность, процветает алкоголизм и наркомания, другие пороки, на второй план отошли культура, традиции и обычаи. Мы все стараемся этого не замечать, убеждаем себя, что все должно быть так, как есть на самом деле. Мы закрываем на многие вещи глаза. Перестаем испытывать стыд за всё происходящее вокруг нас. Но почему? Потому что боимся того чувства неудовлетворённости, которое приносит нам чувство стыда и совести. Мы боимся лишней ответственности и не желаем испытывать дискомфорт внутри себя. Хотим избежать всего этого, не понимая, что рано или поздно надо пройти через все страдания, которые нас ждут впереди.

Именно стыд и совесть не дают человеку полностью расслабиться, не позволяют нарушить моральные требования общества, всегда держат человека в тонусе, в равновесии и в гармонии. Чтобы не испытать стыд,

человек старается не делать того, за что ему будет впоследствии стыдно.

...Мы должны быть в ответе перед теми, кого мы приблизили к себе. Эмоции, возникшие с помощью стыда, ведут человека к изменениям в лучшую сторону, и приводят к благородным поступкам, к благим деяниям. Стыд порождает настороженность, бдительность. Вот таким уникальным и редким качеством обладает Хамбо Лама Итигэлов.*

Так почему он уходит летом 1927-го, хотя может еще оставаться со своими учениками? Если листать хронику последних лет и месяцев нахождения Итигэлова с людьми, имея в виду рассуждения Жигжитова, нельзя не понимать, какую трагедию переживает Хамбо Лама. Тем более что он видит в уже происходящем и залог будущих катастроф, торжества безумия. Тем более, что весь его земной путь свидетельствует об ответственности перед родиной и народом, что, видимо, и побуждает его быть деятелем, а не созерцателем.

Он смог поддерживать и развивать свою «малую» религию в царской России с известной триадой графа Сергея Уварова «православие, самодержавие, народность» (все три слова исключительно с заглавных букв), и на эти годы приходится расцвет северного буддизма. Но в государстве с воинствующим атеизмом буддизму «не светит», кажется, ни единого шанса.

Итигэлов отказывается от попыток внешних преобразований. Но Итигэлов уходит, чтобы вернуться. Он прощается, ясно понимая, что этот режим воцаряется не навсегда, он отмеряет ему точ-

ный срок и готовится к последующему возрождению северного буддизма. Ни одно событие во внешнем мире, каким бы ужасным или обнадеживающим оно ни было, не может поколебать его принципов, того, что он выбрал. Он не отступился от присяги царю, он не собирается хоронить северный буддизм. Пусть тогда казалось невероятным, что он возродится. Это ровным счетом ничего не может поменять для него.

Однако все эти и прочие соображения, касающиеся политических событий, перспектив для религии, уничтожения лучших представителей народа, всех внешних катастроф, безусловно, не имеют решающего значения. Битва всегда происходит не вовне, а внутри конкретного человека и касается только его. «Буддизм - не религия, не наука и не философия, это - свобода». Это изречение Итигэлова. Именно свободы он и достиг. Вот и Будда говорил, что его цель - освобождение. Несомненно, и Будда, и Итигэлов говорили об одной и той же свободе. Наверное, это счастье - в полной мере понять, о какой свободе речь.

И для нас все-таки не столь важен момент, когда лама решает показать пример победы над злом и материей, над энтропией. Важно, что он состоялся. «В своем специальном значении термины «пустой» и «пустотность» в буддийской традиции выражают полное отрицание этого мира усилием мудрости. Основная идея состоит в отрицании окружающего мира и отречении от него, в окончательном уходе и освобождении от него во всех его проявлениях и во всей его протяженности»**.



Хамбо Лама Итигэлов, Гомбо Бадмажапов из Жаргаланты (справа), купец первой гильдии Зандан Ханхасаев (слева). 1913 г.

* П. Жигжитов. «Стыд», доклад на II конференции ««Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2009.

** Л.Е. Янгутов, Т.Ц. Бардуева, «К вопросу об исследовании письменного наследия XII Пандито Хамбо Ламы Даша Доржо Итигэлова», доклад на II конференции ««Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2009.



Цам. Тамчинский дацан.
1920-е гг.

* Ж. Николаев, «Исследование состояния Хамбо ламы Этигэлова», доклад на II конференции ««Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2009.

Николаев Жалсан лама, один из хранителей Эрдэни Мунхэ бэе - Драгоценное Неиссякаемое Тело (бур.):

- Мое объяснение лишь одно - только силой Учения Будды он смог оставить свое тело в наизидание нам, страдающим в круговороте бытия. Без единого слова он учит нас! Учит о пустотности всего существующего, учит о невечности и смерти, о четырех благородных истинах; что есть страдание, есть причина страдания, есть уход от страданий и есть путь ухода от страданий*.

Человеку, далекому от буддийских практик и опытов, трудно понять цели Итигэлова, как их трактуют многие буддисты. Как это работать над тем,

чтобы победить физическую материальность тела? То зло, которое изначально заключено в каждом материальном объекте в силу двойственности его природы? То зло, что и приводит, в конце концов, к смерти материи? Поскольку господствует мнение, что смерть - неотъемлемая часть жизни, это две стороны одной медали, как те же зло и добро. Программу полного искоренения зла из материи и понятия невозможно, не говоря об ее осуществлении. Тем не менее Итигэлов, по мнению многих буддистов, доказал своим деянием, начатым в 1927 году, что физическое тело может быть полностью очищено от зла и стать бессмертным.



Цугольский дацан.
Ганжирва Гэгэн,
XI Пандито Хамбо лама Иролтуев,
Цаннид лама Агван Доржиев. 1920-е гг.



ВОЗВРАЩЕНИЕ





ПОБЕДА НАД ВРЕМЕНЕМ

В местности Ошор Булаг, где ребенком пас овец Итигэлов, в декабре 1945 года с позволения Сталина начинается новейшая история российского буддизма: рождается Иволгинский дацан. В начале, это скромный выкупленный домик, которому придают вид дугана. В 47-м храм переносят, а в 51-м году оформляют землю под монастырь. Этому предшествуют ее поиски: сначала буддистам велят строить на Лысой горе, прямо на окраине Улан-Удэ или в районе аэропорта - но ламы не соглашаются, эти места для дацана не подходят.

Иволгинский район готов дать землю, но и здесь предлагаемые участки трудно назвать подходящими. Ламы Янгажинского дацана, ныне члены колхозов им. Сталина, Коминтерна, Кирова, Молотова, Ленина просят разрешить строительство на территории сельско-

хозяйственной артели имени Сталина. Уполномоченный по делам религиозных культов при СНК СССР по Бурят-Монгольской АССР Намжил Гармаев (земляк Итигэлова, уроженец Оронгоя) удовлетворяет просьбу. Однако противится теперь сама артель: верующие хотят участок ближе к одной из сопок, но это хорошие пастбищные угодья, и под строительство дацана готовы отдать лишь местность, которая из-за вырытого мелиоративного канала и выхода грунтовых вод стала вечно сырой и болотистой.

По рассказам, споры завершаются так: то ли один из старейшин, подыскивавших место, едет на белой кобыле, то ли специально ее отпускают из загона, но там, где лошадь останавливается и мочится, то место и выбирают. Со временем предание адаптировалось и к



тому миру, что уже далек от природы и брезглив к ее физиологии: ныне всё чаще говорят, что отпущенная ламами белая кобылица на этом месте остановилась и родила жеребенка.

Дальнейшие 48 лет Иволгинский будет единственным действующим буддийским дацаном в СССР.

Конечно, говорить об уничтожении и последующем возрождении буддизма в Бурятии, нельзя; он уничтожаем и возрождаем разве что вместе с народом. Он незапрещаем, и в его легализации, в официальном признании (в определенных рамках) советским государством заинтересовано было, прежде всего, само государство, как и в обращении к авторитету православной церкви с первых месяцев Великой Отечественной.

Сталин дважды встречается с ламами. И этим встречам поможет Итигэлов: ламы обратятся к его опыту взаимодействия с государством в годы Первой мировой - выпустят патристическое воззвание на старобурятском языке, распространенное в Бурят-Монголии, Читинской и Иркутской областях, Красноярском крае, организуют сбор пожертвований в Фонд обороны, внесут наиболее крупные суммы, найдут эмчи-лам и отправят их в госпитали. Понятно, что такая деятельность буддийских священников, хоть Сталин их за нее и благодарит, ни в коей мере не может мотивировать его пересмотреть отношение режима к буддизму. Но сами ламы, благодаря этим своим шагам, находят в них основания и причины, чтобы проситься к Верховному Главнокомандующему на прием и заводить речь об открытии дацанов.



Итигэлова не забывают: отношение государства к буддизму сказывается на судьбах буддистов, но не на их памяти. Институт Пандито Хамбо Лам восстановлен в 1946 году, и XVII, первым послевоенным, Пандито Хамбо Ламой становится Лубсан Нима Дармаев.

До этого он в Кяхтинской тюрьме укладывает шпалы железной дороги, выживает благодаря тому, что, изнуренный и истощенный, потеряет сознание. Его посчитают за мертвого и выбросят в канаву. Затем три года в землянке, вырытой в горе, он совмещает йогическую практику с изучением трудов классиков марксизма-ленинизма, которые ему мешками таскают местные жители.

Дармаев помнит о сроке, по истечении которого следует навестить Итигэлова. Однако группа лам поднимает бумхан с ним в 1955-м - на два года раньше, чем он завещал. *«И в области сердца было тепло»*, - говорит Хамбо Лама Аюшеев в 2003 г. Ламы проведут необходимый обряд и вновь оставят его в бумхане.

Существует информация, что короб в 55-м поменяли, и солью только тогда засыпали, а до этого ее в бумхане не было. Но эти сведения противоречат прочему, гораздо большему объему данных, показаниям очевидцев, которые запечатлены на видео еще в 90-х годах прошлого века. И соль, и тот самый кедровый короб были уже в 27-м. Судя по всему, ламы в 55-м ничего радикального не предпринимали.

Но почему вообще они решились поднять учителя на два года раньше? Процедура вынужденная: сильнейшая буря в Зун-Оронгое срывает крыши

с домов, и Хамбо Лама Дармаев проводит необходимые обряды до указанного срока.

В 1973 году сильнейшее наводнение на месяц отрезает Иволгинский район от Улан-Удэ. XIX Пандито Хамбо Лама Жамбал Доржо Гомбоев (в 30-е отбывал 10-летнюю ссылку в Красноярском крае, потом воевал в штрафном батальоне, награжден тремя медалями) с ламами Иволгинского дацана посещает Хухэ-Зурхэн и совершают повторный осмотр. Итигэлов неподвластен всё разрушающему времени. Ламы возвращают его в бумхан. Сын одного из них, Дашидондок ламы, Базыр-ахай Улзутуев, 1930 г.р., оставил свидетельство о том, кто участвовал в обряде, осмотре тела и поклонении ему. Он работал тогда водителем, и именно он привез лам в Хухэ-Зурхэн*.

Зоя Чойжоновна Галсанова, 1938 г.р. рассказывает о том, что слышала от матери Дарижаб Балдановны:

- Когда хоронили, *Этигэлэй Хамбу* (Хамбо Ламу Итигэлова - ред.) посадили в соль, говорила мама. В 1955 году его разбудили, подняли и поменяли его одежду и соль в бумхане. Старший брат моего деда тоже был ламой и имел степень габжи, его звали Митапом, служил в Янгажинском дацане. Его в 30-е годы вызвали в сельсовет, и он попросил моего деда увести его туда. Дальнейшую судьбу его не знаю.

Бывший хуварак *Этигэлэй Хамбы* (Хамбо Ламы Итигэлова - ред.) в Янгажинском дацане Лубсан-дедушка был очень странным, до обеда ни с кем не разговаривал и даже когда кушал, то отворачивался от людей. Всю свою

жизнь посещал и делал *гороо*** по бумбэ *Этигэлэй* Хамба. Ходил по вершинам гор с биноклем, также бывал на горах возле Гусиного озера, мог общаться с *сабдаками**** - он был истинно «Бурханай хун». Лубсан-дедушка так и не женился и не завел семью, уже в преклонном возрасте стал разговаривать с людьми. У него было много книг на тибетском языке, и он их постоянно читал****.

Галсанова рассказывает, как Лубсан-дедушка проводил обряды и, натягивая на соснах ткань от солнца, медитировал в тех местах, где и Итигэлов, на горах Ундэр и Баржагар (Жажин).

Намжилма Бадмацыреновна Раднаева, 1923 г.р., называет фамилию Лубсана-дедушки, ученика Итигэлова: Лубсан Доржа Сампилов.

Мария Банзарова, 1928 г.р., подтверждает эти воспоминания:

- Я думаю, самую важную работу в советское время проводили ученики *Этигэлэй Хамбы* (Хамбо Ламы Итигэлова - ред.) лама Ендон Жамса или, как его все звали, Шара ламбагай, и Лубсан Доржо. Они всегда втайне от властей в тридцатые - шестидесятые годы проводили обряды на бумбэ и другие важные, необходимые ритуалы. Сестра Шара ламбагая была матерью моего мужа, она умерла в ссылке в Смоленке Красноярского края в 1935 году. Вся их семья была сослана, самого Шара ламбагая выслали в Черемхово****.

Сведения о Шара ламбагае, как о прямом ученике Итигэлова, подтверждают Д.Лундуков, Бальжинима-абгай Лодойбалова.



Базыр Улзутуев

* Рассказ Улзутуева записан институтом Итигэлова на видео.

** Обряд *гороо* - обхождение вокруг священных мест по часовой стрелке.

*** Духи, хозяева (владыки) местности.

**** АИИ, видеозапись, 2003.

***** АИИ, 2003.



Лама Ендон Жамса
(Шара ламбагай)

Не сказать, что это буддийская традиция. Однако, по мнению Хамбо Ламы Аюшеева, у Шара ламбагая и Лубсан Доржа Сампилова были предшественники - он вспоминает явления людям в местности Талын харгана, где ушел в нирвану Пандито Хамбо Лама Заяев, лам-охранников этого места, ушедших из своих тел и отказавшихся от дальнейших перерождений. Действительно, есть немало свидетельств, что вечерами и ночами на трассе неподалеку от села Новоселенгинск водители в свете фар видят лам. «Через 150 лет, - говорит Аюшеев, - подвиг этих лам повторил по-своему Шара ламбагай уже на месте ухода Хамбо Ламы Итигэлова*».

До 1992 года сангху возглавляют ламы, прошедшие сталинские репрессии. В 90-х приходит новое поколение. И тогда же из Китая, будто напоминая о завете Итигэлова, возвращается Балбар лама, родившийся за год до ухода Хамбо Ламы, в 1926 году, и увезенный в свои четыре года на чужбину. Он привозит послание Итигэлова, все эти смутные времена хранившееся в Шэнэхэнском дацане во Внутренней Монголии, где учился Балбар лама, и где после революции в России нашла пристанище группа бурятских лам, в основном, из Цонгольского и Цугольского дацанов, с которым Итигэлова многое связывало - в нем постигали философию его учителя.

Главный хранитель Эрдэни Мунхэ Бэе Хамбо Ламы Итигэлова Бимба лама считает, что только после его ухода в иной мир можно будет обнародовать «его сокровенное». Тем не менее, он не скрывает: всегда держал в уме мысль,

что нынешнему поколению лам необходимо вновь найти бумхан Итигэлова и проверить состояние его тела. Он видел во сне свою встречу с великим учителем. Обнаружение его послания только утвердило стремление Бимба ламы.

- Я всегда говорил землякам, что нужно поднять тело Итигэлова, - рассказывает он, - хотя бы для того, чтобы удостовериться в целостности короба: вдруг надо что-то подправить. Я был уверен, что с телом всё нормально. Тем более, что в том же были уверены все ламы высокого сана. За этими разговорами наступил 2002-й год. Так должно было случиться. Не от нас, живущих на земле, это зависело**.

К Аюшееву впервые приходит с мыслью о поднятии сокровенного бумхана еще в 1999 году Бимба лама.

С 1990 года Бимба лама общался с человеком, знающим точно, где похоронен учитель, - дедушкой Амгаланом Гомбоевичем Дабаевым, 1914 года рождения, старожилом села Гильбира***. Бимба лама спрашивал его, какую работу приходилось ему делать в жизни. Он отвечал: «Я только не убивал человека, остальное все делал». Перед войной Амгалана репрессировали, отправили на строительство Комсомольска-на-Амуре. Так получилось, что в построенном им бараке Бимба лама прожил два года, во время службы в армии. В 55-м, после того, как Хамбо Лама Дармаев, Жамьянэ ширээтэ лама, другие ламы и старейшины тайно посещают захоронение, участник этого события Нимын Бата показывает это место своему зятю Амгалану.

* Д. Аюшеев, доклад на II конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2009.

* АИИ, видеозапись, 2005 год.

*** В АИИ есть видеозаписи его рассказов.

Доржиев Бимба лама:

- До поднятия тела Хамбо Ламы Итигэлова место захоронения никто, кроме Амгаланана не знал. Мы бывали с ним в местности Хухэ Зурхэн, он говорил: «Здесь сидит Этигэлэй Хамба». Прежде, когда говорили землякам и ламам, что Хамбо Лама Итигэлов сидит в прежнем состоянии, никто не понимал. Летом 2002 года мы договорились с Амгаланом о заготовке листовенницы для сруба-бумхана Хамбо Ламы Итигэлова. Пока мы решали, каким должен быть сруб, прошло лето. 7 сентября во время похорон матери Ганжур ламы Хамбо Лама Д.Аюшеев поехал в Хухэ Зурхэн. После похорон он направился точно на место захоронения Хамбо Ламы Итигэлова и прилег, сказав: «Какое здесь чистое место». Старик Амгалан спросил: «Вы откуда знаете, что здесь находится Этигэлэй Хамба?». «Я же Хамба!» - ответил Хамбо Лама Аюшеев.

Через два дня, 9 сентября, после утреннего молебна я встретил Хамбо Ламу Аюшеева. Поздоровавшись, я спросил, можно ли ехать в Хухэ Зурхэн и начать работы по поднятию бумхана Хамбо Ламы Итигэлова. «Да, настало время, отправляйтесь», - было сказано в ответ. Затем он распорядился, чтобы ламы Балбар, Буда, Дагба, оператор Баяр, нярва Санжай-Жамсо поехали в Хухэ Зурхэн. И по полудню мы были на месте.

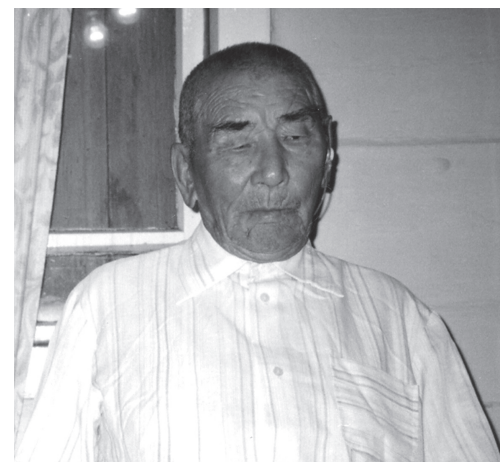
На месте нахождения Хамбо Ламы Итигэлова Балбар лама, эмчи, был приятно удивлен множеством лекарственных трав, которые росли там. Собрав эти травы и совершив на огне

ритуал, мы начали копать. После выбора грунта, на глубине одного метра попалась большая каменная плита, изпод нее парило, и были видны следы конденсата. Ниже был бумхан, дерево было в хорошем состоянии, как только что изготовленное. Вечером мы положили обо всем Хамбо Ламе Аюшееву. Он нас вернул охранять бумхан*.

А вот какие детали рассказывает о событиях того дня и ночи, предшествовавших возвращению Итигэлова, Буда лама (Цыденов), ширээтэ Дуйнхор дугана Верхне-Березовского дацана:

- 9 сентября во главе со старейшим ламой Балбаром мы, приехав сюда и читая молитвы, приступили к работе. Завершить их в тот день не успели. Когда увидели крышку бумхана, уже стемнело. Думали, место захоронения будет величиной со сруб, а когда достигли цели, то оказалось, что это небольшой короб, где человек может покоем только в позе лотоса. Положили камни обратно и поехали доложить Хамбо ламе о ходе работ. По дороге в дацан заехали попить воды в Ута Булак. Тогда и обнаружили необычное явление: в одном месте росли черемуха, смородина и шиповник. Нас сразу посетила мысль, что это открытие связано с той серьезной миссией, которой мы занимались. Это выглядело как знак**.

Целебные источники Ута Булаг - их насчитывают 14 - расположены поблизости от Кяхтинского тракта, примерно на полпути между Иволгинским дацаном и теми местами, где Итигэлов родился и пребывал с 1927 года по 2002-й. Родники бьют у подножия холма, на краю



Амгалан Дабаев

* Б.Доржиев, «Возвращение Хамбо ламы Итигэлова», доклад на I конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2007.

** АИИ, видеозапись, 2005 год.



Хухэ Зурхэн. 10 сентября 2002 г.

лесной опушки. Вода в них разная по составу и помогает от разнообразных болезней, в т.ч. есть источники с радонной водой. Ламы в XIX веке построили желоб, по которому вода самотеком поступала в Янгажинский дацан. Итигэлов в этой местности собирал лекарственные травы. Место, где растут из одной точки черемуха, шиповник и смородина, огородили, оно теперь почитается, ограда увешана цветными лоскутками и лентами.

Незадолго до возвращения Итигэлова происходят и другие необычные события. В местности Шунгэтэ к северо-западу от села Хурамша местные жители обнаруживают, что вокруг субургана «Яндум», освященного в прошлом, 2001-м году, несмотря на сильную засуху, вырос шалфей, красиво расцвел ровным полукругом, словно невидимый садовник высадил его и ухаживал за ним. Субурган же возведен там, где молился род Итигэлова с середины 17 века. У подножия горы растет лиственный лес, в нем обитают цапли. Здесь издавна проводится Лусад - обряд почитания хозяина воды. Это место поклонения и паломничества жителей Баянгола, Оронгоя, Убукуна.

Как предзнаменование расценивают и возвращение весной 2002 года на озера у Анинского дацана лебедей: уже никто и не помнил, когда их видели здесь в последний раз. Сведения о том, что они здесь жили, относили к устному народному творчеству. А за 11 дней до возвращения Итигэлова в развалинах Анинского дацана, не раз пройденных вдоль и поперек и археологами, и кладоискателями, ламы, отодвинув валун,

находят три статуэтки будд трех времен - прошедшего, настоящего и будущего.

Рассказав Аюшееву о ходе работ, Бимба лама и Буда лама возвращаются в Хухэ-Зурхэн, проводят ночь возле бумхана. Читают молитвы, зажигают благовония. Другие священники получают у родственников Итигэлова согласие на эксгумацию.

Хамбо Лама Итигэлов возвращается к людям 10 сентября или в четвертый день второго осеннего месяца - поскольку буряты живут по лунному календарю. Утром из Улан-Удэ прибывает судмедэксперт, доктора сангхи, группа студентов Буддийского университета - уроженцев Иволгинского района, приходят жители села Хурумши. Около полудня приезжает Хамбо Лама Аюшеев. Бимба лама и Буда лама спускаются вниз. Ламы открывают крышку короба. Соль уплотнилась, слежалась, из нее проступает голова сидящего человека, обернутая хадаками. Продолжаются земляные работы, и вот короб поднят на поверхность. *«Наш рациональный ум говорит, что сохранение в более или менее хорошем состоянии умершего тела невозможно. Все-таки прошло 75 лет после ухода Хамбо Ламы, - говорит Дамба Аюшеев. - Я попросил всех в самый ответственный момент отойти от саркофага. К нему подошел медицинский эксперт З.Мандарханов и, когда спустя некоторое время он подтвердил, что тело находится в сохранности, я испытал огромное облегчение и радость. Но одновременно почувствовал груз ответственности за дальнейшую судьбу этого драгоценного для нас тела».* Эксперт отказывается что-либо предпри-

нимать, поскольку никогда прежде не сталкивался с подобным. И просит создать комиссию. Вечереет: Хамбо Лама Аюшеев принимает решение перевезти Итигэлова в Иволгинский дацан, вперед уезжают гонцы - оповестить дацан, чтобы подготовились к встрече святыни.

В 21 час под звуки ритуальной музыки с высшими почестями Итигэлова вносятся на второй этаж Дэважин дугана, где находится макет «чистой земли Будды Амитабхи».

Всё это время - весь процесс поднятия, перевозки - ламы читали молитвы. Теперь, в храме, ламы и хуваки будут круглосуточно в течение месяца, не прерываясь, читать священный текст «Дэмбрэл додбо», коренное сочинение о взаимозависимости явлений.

Именно к этому трактату Богдо Цонкапы Итигэлов, составил известные всему буддийскому миру комментарии. Итигэлов на практике достиг того состояния, о котором писал в своем труде Цонкапа, достигнув состояния пустотности - великой реальности всех явлений.

Утром 11 сентября заведующий танатологическим отделом республиканского бюро судмедэкспертизы (РБСМЭ) И.Вологдин, заведующий отделением медицинской криминалистики РБСМЭ Д.Горин, врач, судмедэксперт З.Мандарханов осматривают эксгумированное тело, описывают. Затем извлекают его из короба.

Одежду не то что бы снимают, ее аккуратно в течение трех часов разрезают, не зная, как подступаться к телу. Вопрос с одеждой для Итигэлова потом решится как бы сам собой. Дело в том,

что незадолго до возвращения Хамбо Ламы, после долгих переговоров, Иволгинский дацан, наконец, получил из музея истории Бурятии скульптуры Белой Тары, Богдо Цонкапы и Зеленой Тары. Все - работы С.-Ц. Цыбикова, ученика Итигэлова, все находились прежде в Янгажинском дацане, и, предположительно, освящены самим Итигэловым. Пока шли переговоры с музейщиками, Ганжур лама попутно узнал, где в музейных фондах находится одежда Итигэлова. И ее, с возвращением Хамбо Ламы, отдадут дацану. (К вопросу о резком уменьшении Итигэлова в теле перед смертью: его одежда ему подходит, то есть не велика, возвращается он в том же росте - 1,64 м, в каком находился в 1927 г.). Новые ламские одеяния Итигэлову затем сошьют в дацане.

Эксперты, сняв одежды с тела, обметают волосяными кистями от соли, вновь осматривают и описывают его. Из «Акта наружного осмотра эксгумированного трупа, проведенного в помещении Иволгинского дацана», подписанного в тот день ведущими специалистами республиканского центра судмедэкспертизы: *«...Какие-либо посторонние ароматические, смолистые или гнилостные запахи от содержимого короба и от трупа не определялись, ... кожные покровы светло-серого цвета, сухие, податливые при нажатии на них пальцами. Мягкие ткани трупа туго эластичной консистенции, подвижность в суставах сохранена. Волосистой покров на голове, ногтевые пластинки сохранены. Поза трупа при извлечении последнего из короба сохраняется без использования каких-*





Бимба Цыбиков

либо поддерживающих и фиксирующих приспособлений. Каких либо следов, свидетельствующих о ранее произведенном вскрытии полостей тела с целью возможной бальзамиции или консервации, а также каких-либо повреждений, следов ранее перенесенных травм, оперативных вмешательств, заболеваний на теле трупа не обнаружено».

Полосы на коже Итигэлова от перетягивающей ткани исчезают уже спустя несколько часов, после того как судмедэксперты освобождают от нее тело: хадаки плотно оборачивали голову и руки.

- При перевозке тела в Иволгинский дацан на автомобиле и естественной тряске - рассказывает Бимба лама, - в нижней части короба мы нашли немного желеобразной кровяной массы. Первое время, после 75-летнего пребывания в земле, при соприкосновении с воздухом тело Хамбо Ламы Итигэлова было ослаблено. Хамбо Лама Д.Аюшеев организует непрерывный молебен, он будет продолжаться в течение одного месяца.*

Возможно, благодаря этому не очень точному определению Бимба ламы о «желеобразной» кровяной массе, пошли слухи о том, что кровь в Итигэлове не течет, а загустела до желеобразной консистенции. О том, что его правую ногу поцарапали при перевозке, говорят и другие источники.

На опознание руководство Буддийской Традиционной Сангхи России приглашает Бимбу Доржиевича Цыбикова, 1910 года рождения (в 1927 году ему было 17 лет).

В 1998-м, за четыре года до этих событий, Цыбиков написал статью, где описывает, что вынес из детства несколько ярких картин, связанных с Хамбо Ламой Итигэловым. Быть может, в мальчика врезалась та встреча прямо в степи из-за того, что он тогда в толпе прихожан, слушающих Итигэлова, потерял мать. Он помнит Хамбо Ламу, помнит, как тот отчитывал женщин, что на головах у них платки шелковые, а на божницах ткань куда хуже. Цыбиков был из знатного рода, его дед был одним из главных милостынедателей Янгажинского дацана. Бимба Доржиевич, кандидат исторических наук, сохранял ясную голову и светлый ум до последних дней. И он к тому времени оставался единственным, кто видел Итигэлова воочию и помнил его.

По словам Бимбы Доржиевича, Хамбо Лама был небольшого роста и очень худой, и стал теперь еще меньше. Но он сразу узнал черты лица Итигэлова. *«Когда Этигэлэй Хамба вернулся в Янгажинский дацан, я часто бывал в нем и видел его там, - рассказывает Цыбиков. - Меня пригласили на опознание, и я думал, там останки, а он был как живой. Я сразу узнал его, он совсем не изменился, меня это поразило»**.*

Хамбо Лама Аюшеев спросил Цыбикова: *«Кто перед вами?»*. Бимба Доржиевич ответил: *«Этигэлэй Хамба собственной персоной»*.

Здесь надо упомянуть еще про один вещий сон.

Отец улан-удэнки Эммы Григорьевны Заиграевой - Григорий Абрамович Павлоцкий работал в 30-е годы в Наркомфи-

* Б.Доржиев, «Возвращение Хамбо ламы Итигэлова», доклад на I конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2007.

** АИИ, видеозапись 2003.

не Бурят-Монгольской АССР. В феврале 1938 года он был командирован в Янганжинский дацан для передачи его имущества антирелигиозному музею. Ночью к нему тайно пришел лама и обратился к нему: «Вы, я вижу, человек образованный, интеллигентный, поэтому обращаюсь к вам с просьбой сохранить этот бесценный сундук, принадлежащий Великому Учителю. Придет время - он понадобится».

Григорий Абрамович тайно привез этот сундук и хранил у себя в темной комнате, подальше от чужих глаз. Он был всегда с ним. Даже на время учебы в Новосибирске Павлоцкий взял его с собой. В преклонном возрасте Григорий Абрамович передал сундук дочери, наказав, чтобы она, когда придет время, передала его. Эмма Григорьевна всегда думала, что должна отвезти сундук в Иволгинский дацан.

Однажды она увидела во сне несколько лам, среди них Ганжур ламу, тогда проректора Буддийского института, остальных она не знала. Ламы сказали ей, что пришло время передать сундук. После этого вещего сна Эмма Григорьевна встретила Ганжур ламу, пригласила его к себе домой и показала сундук. Это было в 2001 году. Она не знала, что сундук принадлежит Хамбо Ламе Итигэлову, знала только что это вещь Великого учителя, и он бесценен.

После возвращения Итигэлова в сентябре 2002 года, увидев его фотографии в газетах, Э.Г.Заиграева узнала в нем одного из лам, которые год назад явились вместе с Ганжур ламой в ее сневидении.

Сундук был передан в Иволгинский дацан, а Эмма Григорьевна, выступая на пресс-конференции в Информационном центре «Вместе с Итигэловым», сказала:

- В силу определенных антисемитских настроений в советском обществе приходилось скрывать национальность отца, от этого всегда было тяжело на душе, чувствовала вину перед ним. Когда передала сундук хозяину, исполнила волю отца, почувствовала большое облегчение, чувство вины перед отцом ушло.

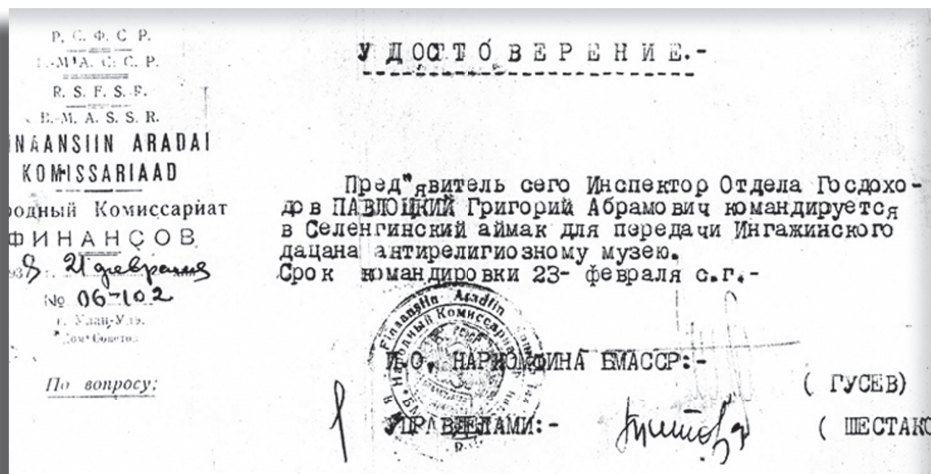
28 октября 2002 года, спустя 75 лет, возобновляется людской поток к Итигэлову. Верующие снова идут поклониться и получить его благословение. Руководство Сангхи принимает решение о «специальных днях поклонения Драгоценному телу Хамбо ламы Итигэлова»: к нему смогут приходить восемь раз в год. В дни семи великих буддийских праздников, восьмым праздником объявлен день возвращения Итигэлова. В эти дни его переносят на первый этаж главного храма.

Решено соорудить прозрачный саркофаг. Сначала его делают из стеклопакетов.

Ответственным за Эрдэни Мунхэ Бэе Итигэлова назначают одного из главных инициаторов возвращения Итигэлова унзад-ламу Иволгинского дацана Бимбу Доржиева. Итигэлову сшиты одежды по сезонам. Врач буддийской сангхи Алексей Ажеев, наблюдающий ламу с 2002 года, говорит, что выявил пульсацию его мозга. По его словам, у живых мозговые полушария выдают 3-4 «всплеска» в минуту (кранео-сакральный ритм мозга), а



Григорий Павлоцкий



Эмма Заиграева



у неподвижного Итигэлова - 1 всплеск в минуту.

Бимба лама:

- Вес тела сначала был 46 килограммов, потом снизился до 42-х, мышечная часть в течение месяца чуть затвердела, и тело окрепло. После возвращения Хамбо Ламы Итигэлова в сельских местностях стали быстрыми темпами возводиться дацаны и дуганы, улучшилась жизнь, уменьшилось пьянство, более благоприятными стали погодные условия, снизилось количество сердечных заболеваний.

В 2003-2004 годах Хамбо Лама Итигэлов был достаточно агрессивно настроен. При молебнах с его присутствием у многих верующих кружилась голова, у некоторых выступали слезы, при прикосновении к телу они чувствовали электрический разряд*.

Вес Итигэлова действительно колеблется. И одутловатость, создававшая впечатление, что в теле много воды, прошла.

По многочисленным свидетельствам, состояние кожи, на ощупь, меняется. Она то мягкая, то твердеет. Доктора сангхи говорят, что в этом нет ничего необычного, вспоминают эффект «рук прачки»: постоянно находящиеся в воде руки должны разбухнуть, а они съеживаются - организм балансирует.

Истекают первые месяцы после возвращения Итигэлова, и прогнозы, высказанные специалистами и учеными - тело рассыпется в прах на свежем воздухе, быстро сгниет; тело разрушат прикосновения рук паломников, перепады температуры и влажности - не сбываются.

Взбудораженный мир жаждет информации об Итигэлове; нужно отвечать журналистам, интересующимся жизнью и деятельностью Хамбо Ламы. Ламы решают доверить розыск сведений и контакты с внешней средой светским людям - родственникам и землякам Итигэлова. В апреле 2003г. создается информационный центр «Вместе с Итигэловым»; спустя несколько месяцев центр преобразуется в институт Итигэлова.

Решение сангхи поручить сбор информации об Итигэлове его родственникам и землякам понятно: им люди скорее что-то расскажут, в том числе сокровенное, нежели кому-то еще. Первые успехи в сборе информации приходят в местности Анинского дацана - об учителях Итигэлова и его учебе в дацане. Потом появляются новые задачи: работа с интересующимися светскими учеными и многочисленными интересующимися обывателями, которые не могут не объявляться, когда такое происходит. Появляются помощники и волонтеры - не только в Улан-Удэ и Бурятии, но и в Чите, в Москве, подключаются бурятские и калмыцкие диаспоры в США, проявляет огромную заинтересованность Монголия. Впрочем, в самом начале приходится не столько отыскивать следы Итигэлова в глубинах народной памяти, сколько отбиваться от обвинений в гробокопательстве, вандализме и кощунстве.

Представьте, что творилось в головах всех, кто находился рядом с Хамбо Ламой, какие тревоги их одолевали, какие возникали вопросы о дальнейшем пребывании в дацане Итигэлова (скажем, первый напрашивающийся: Ити-

гэлов навсегда извлечен из земли или следует поместить его обратно?).

Интерес к происходящему в Иволгинском дацане растет, однако выясняется, что серьезная наука не очень-то стремится изучать феномен Итигэлова. Видимо, ученые слишком дорожат своей репутацией, чтобы бросать на нее тень: для них новости из далекой Бурятии не увязываются с их картиной мира и достойны лишь того, чтобы проходить в ранге паранормальных явлений, эзотерики и прочего.

Дело, конечно, не только в консерватизме науки; настороженность сангхи рождает ответную настороженность. Первый наказ от Хамбо Ламы Аюшеева звучит так: *«Никого не зовите. Если человек придет повторно, и тогда ему откажите, а придет в третий раз, постарайтесь понять, каковы его намерения, чисты ли?»*.

Знают ли ламы в первые месяцы пребывания рядом с ними Итигэлова, как им быть дальше? Конечно, растерянными их не назвать, но они готовы прислушаться к советам со стороны. Прозвучит лишь единственная подсказка от ученых в то время: через депутата Госдумы вице-адмирала Валерия Дорогина, академик Жорес Алферов, в частности, советует создать для тела Итигэлова постоянный микроклимат с температурой воздуха плюс четыре градуса. То есть, нечто вроде холодильника.

Землячка Хамбо Ламы Итигэлова Татьяна Базыровна Матханова, одна из руководителей ОАО «Байкалфарм», заказывает два спецхолодильника на красноярском заводе «Бирюса». Включена в розетку стеклянная камера была

* Б.Доржиев, «Возвращение Хамбо ламы Итигэлова», доклад на I конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2007.



*Президент России Д.Медведев,
Пандито Хамбо Лама Аюшеев
и ламы у Дворца Итигэлова.
2009 г.*

недолго: спустя день Хамбо Лама Аюшеев сказал, что Итигэлову «там плохо», с той поры эту установку использовали лишь во время поклонений народа Хамбо Ламе: стекло защищает его от возможных неадекватных проявлений.

В резко континентальном климате Бурятии велики перепады температуры,

летом нередко жара за сорок, а зимой морозы за минус сорок. Поэтому спустя годы уже в построенном Итигэлову дворце ему все-таки создадут специальное помещение в двадцать квадратных метров - для поддержания относительно постоянного микроклимата с температурой воздуха около 16 градусов.



ЗНАКИ

Покидая наш мир в 1927 г., Итигэлов знал, что его тело тлен не тронет.

Пандэ Жигжитов, гэбшэ лама: *«Из наблюдения состояния Хамбо Ламы Итигэлова выясняется, что Он несколько раз был в возмущенном состоянии, лицо было хмурым и недовольным, кожа лица покрывалась тёмно-красноватыми пятнами. Видимо, Он иногда чувствует стыд за наши неправильные действия»**.

Температура тела Итигэлова обычно колеблется от 18 до 23 градусов, иногда поднимается до 34-х. Как правило, это связано с посетителями и паломниками, возможно, представляющимися ему значимыми.

Каждая из трех организованных буддийской сангхой России и институтом Итигэлова международных конференций, посвященных изучению феномена, начиналась с обряда поднесения ман-

далы Хамбо Ламе Итигэлову. В первый день конференции 2009 года, уже вечером, после ритуала Хамбо Лама Аюшеев, глава буддистов Монголии Хамбо Лама Чойжамц и Жодо Римпоче, кенсур Хамбо Лама дацана «Намгьял», личного дацана Далай ламы XIV в Дхармасале (Северная Индия), втроем присутствуют при измерении температуры тела Итигэлова. На следующий день они объявляют участникам конференции, что она составила 34 градуса.

Первое свидетельство людей, видевших открытые глаза Хамбо Ламы Итигэлова, зафиксировано в 2003 году. Раиса Пшеничникова, ректор Восточно-Сибирской госакадемии культуры и искусств, сообщает, что у Итигэлова глаза зеленого цвета. В 2004 году об этом же скажет директор театра бурятской драмы Доржо Сультимов. Из анкет паломников выясняется, что еще несколько

* П.Жигжитов, «Стыд», доклад на II конференции ««Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова»». - Улан-Удэ, 2009.



людей видели открытые глаза Итигэлова. Известный буддолог Линнерт Мялль также сообщает, что видит глаза Хамбо Ламы (в 2008 году он заявит, что очень бы хотел, чтобы при его жизни никто не пришел к пониманию феномена Хамбо Ламы Итигэлова). В феврале 2007 года, за считанные минуты до встречи с народом, Хамбо Лама открывает на какое-то время глаза, свидетелем чего становится Константин Жалсараев. С того дня он решает работать в институте Итигэлова волонтером.

Разумеется, верующие в доказательствах не нуждаются. Сомневающиеся и полагающие, что перед ними мертвое тело, могут делать сноски на впечатлительность и эмоциональность паломников. Но никто из прикоснувшихся к этой тайне уже по прошествии первых дней, недель, месяцев не берется отрицать, что она невольно порождает огромное количество вопросов. А ответов на них нет.

Николаев Жалсан лама, один из хранителей Эрдэни Мунхэ бэе:

- От Хамбо Ламы Итигэлова исходит «благая энергия» или же «мощное благословение», которое помогает раскрыть человеку потенциал его сознания. Тем самым, он влияет на наше сознание. Это можно объяснить тем, что у некоторых людей, находящихся рядом с ним, начинается дрожь, у других начинает кружиться голова, покалывать пальцы, многие при виде его начинают плакать и чувствовать себя рядом с ним такими грязными, что им становится стыдно и т.д. Также есть такие, кто видит глаза Хамбо Ламы, некоторые говорят, что у него глаза красного цвета, некоторые зеленого или синего. У каж-

дого при встрече с ним возникают свои ассоциации, непередаваемые ощущения. Вы сами можете в этом убедиться... «Силой мудрости ты не впадешь в пути материального мира, Силой сострадания ты никогда не впадешь в покой бездействия» Так говорится в «Украшении Ясных Постижений», автором которого является Грядущий Будда Майтрея. И я уверен в том, что сила веры способна изменить человека, как в лучшую, так и в плохую сторону. Главное - во что верить, и с какой мотивацией. Потому личность, породившая в себе «неиссякаемое сострадание» - бодичитту - никогда не будет находиться в бездействии, что мы и видим на примере нетленного тела Хамбо Ламы Итигэлова, который, находясь, казалось бы, в бездействии, оказывает на самом деле такое огромное влияние на окружающую среду, что трудно измерить и выразить в словах*.

В январе 2003 года в стеклянном коробе, где он находится, влажность с обычных 67 % повышается до 96 %. Так продолжается три дня, окружающие недоумевают, и ломают голову по поводу этих изменений. До этого считалось, что Итигэлов в 1922 году погрузил в землю четыре священных сосуда - бумбэ. И вскоре после возвращения Итигэлова, в октябре 2002 года, ламы Иволгинского дацана провели обряды в местах вложения этих бумбэ.

И вот через два месяца после этих событий Итигэлов дает знаки. О чем? Что-то не так? Сотрудники института Итигэлова едут к местным жителям, и сведения о бумбэ внезапно уточняются - 90-летняя Бальжинима Лодойбалова (1912 года рождения), уроженка Зун-

* Ж.Николаев, «Исследование состояния Хамбо Ламы Этигэлова», доклад на II конференции ««Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2009.

Оронгой, рассказывает, что сосудов таких, на самом деле, не четыре, а пять. Есть еще центральный.

- *Этигэлэй хамба установил не четыре, как все считают, а пять бумбэ на своей родине. Пятый бумбэ - на берегу реки Оронгой, рядом с мельницей. Сейчас там стадион. Раньше ведь села Оронгой не было, коммуны создали только в 1927 году 14 семей, - говорит Бальжинима-абгай. - Я всю жизнь молилась Этигэлэй хамбе, поэтому, наверное, и дожила до 90 лет**.

Когда на месте вложения пятого бумбэ ламы Иволгинского дацана проводят обряд, влажность за стеклом у Хамбо Ламы приходит в норму.

Наше счастье, что бабушки живут долго. Это замечательно, что они помнят всё. Даже то, чего знать не должны: женщин не очень-то посвящают в дела, касающиеся религиозных ритуалов. Бальжинима-абгай жила ранее в местности Баржагар (Баршагар). Одноименная гора (еще бытует его название Жажин) - место медитации Итигэлова в осеннее время, сбора им лекарственных трав. Здесь, как и на горе Ундэр, месте летней медитативной практики Итигэлова, он тоже вложил в землю священный сосуд.

Намжилма Раднаева, 1923 г. р., помнит лишь о четырех бумбэ, но зато благодаря ее воспоминаниям удастся установить (подтвердить) авторство других рукотворных вещей, со временем обретших для людей святость.

- *Хамбо лама Этигэлов заложил четыре бумбэ в четырех сторонах своей родины. Место медитации - жажан, находилось выше мест расположения бумбэ, - говорит Намжилма-абгай. - Я*

точно знаю два жажан на горе Ундэр и выше Баржагар.

*Этигэлэ Хамба сделал на камне изображения краской Бурхан Багша и Ногоон Дара Эхэ на горе Ундэр. В 2002 году изображения потекли, хотя до этого всё было в хорошем состоянии, как будто краску нанесли вчера**.*

В мае 2003 года по заданию Хамбо Ламы Аюшеева хуvaraки и ламы Иволгинского дацана, а также родственники Итигэлова разыскивают и извлекают один из заложенных им бумбэ - в местности Талын Обоо.

Интересно, что в ноябре 2002-го, когда ламы и светские лица, в т.ч. группа Бурятского ТВ, впервые искали месторасположение бумбэ, вся земля вокруг - это берег Селенги - была уже замерзшая, а там, где находится священный сосуд - оттаявшая.

Вынув в мае бумбэ и обновив, его затем вернут на место, а копию через месяц погрузят в основание дворца Итигэлова.

Детально о местонахождении бумбэ писать, наверное, незачем. Отметим лишь, что сосуд обнаружен на приличной глубине - более двух метров, под плоским плитовидным камнем (квадрат со стороной один метр); в процессе продвижения к нему была найдена кость, запечатлеть которую отказались и фотоаппарат и видеокамера; Дашиинима лама постоянно во время раскопок читал молитву. Когда подняли плиту (нижнюю часть ее покрывал иней) сразу увидели бумбэ, покрытый слоем сосновой хвои.

Что помещает в 1922 году Итигэлов в этот сосуд? В нем, в частности, обнаружены: «Зонхава-бурхан» (скульптурное



Бумбэ, заложенное Пандито Хамбо Ламой Итигэловым

* АИИ, 2003.

** Там же.



изображение Цонкапы) и другие драгоценные вложения священных сосудов.

Доржиев Бимба лама:

- 26 июня 2003 года в 18 часов, когда заложили, при начале строительства дворца Хамбо Ламы Итигэлова, ритуальные предметы под основание храма, стеклянный короб Хамбо Ламы покрылся изнутри испариной. Я понял, что тело излучало тепло. А утром, в 8 часов, тело стало излучать спокойствие. Изредка, по полудню, увеличивается сила биотоков, идущих от тела, и бывает, что он наблюдает за мной своими зеленоватыми глазами. Многие другие также во время молебных ритуалов наблюдают подобные явления*.

В 2003 году в Иволгинском дацане начинается строительство дворца Хамбо Ламы. Дворец строят по сохранившемуся проекту Дэважин дугана Янгажинского дацана, который Итигэлов построил в 1905-1906 годах.

Собственно строительство дворца Итигэлова начинается с крупного пожертвования известного столичного бизнесмена, работавшего в пищевой промышленности. Он посетил Иволгинский дацан, во время первого поклонения Итигэлову 28 октября 2002 года. Вскоре он попадает в Москве в жуткую автомобильную аварию, остается цел, на удивление очевидцев. Сразу после второго рождения прилетает в Улан-Удэ.

Оказывается, в момент столкновения он вдруг ясно увидел перед собой образ Хамбо Ламы: Итигэлов буквально вынимает его из комкающегося, как бумага, железа.

Он прилетает поклониться. Сейчас таких историй, в общем, довольно много. Жалсан лама повторяет эту историю и говорит:

- Можно уверенно сказать, что Хамбо Лама повлиял на карму этого человека, то есть изменил очередность его «неблагой кармы». В буддизме очень важную роль играет сам момент смерти, и поэтому лучше знать и чувствовать приближение кончины. В годы репрессий, когда лам расстреливали, они приходили на казнь сосредоточенными и без единого звука принимали смерть, радуясь тому, что знают свой точный час кончины. И поэтому, я уверен, что тот, кто верит в Хамбо Ламу Итигэлова, никогда не умрет внезапно, и я верю, что своих учеников Он обязательно предупредит**.

Потом этот бизнесмен спросит: «А что дальше будете делать?» Как раз стоит тот январь, когда зашкалила влажность, и шли беспрестанные обсуждения, как быть дальше. Приходили к выводу, что надо строить дуган, где Итигэлов будет находиться. Бизнесмен ушел и скоро привез большую партию кирпичей. Так и началось строительство.

В тот же период прилетает Анатолий Чубайс, тогда глава РАО ЕЭС. Хамбо Лама Аюшеев настроено предупреждает лам и сотрудников дацана: «Ничего у него не просите». Чубайс ходит, смотрит. Потом спрашивает: «А на что вы живете?.. Что-то у вас в Бурятии денег не вижу». И сообщает, что хотел бы взять оплату электроэнергии, потребляемой дацаном, на себя.

Многие утверждают, что Хамбо Лама Итигэлов построил дворец себе сам.

* Б.Доржиев, «Возвращение Хамбо Ламы Итигэлова», доклад на I конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2007.

** Ж.Николаев, «Исследование состояния Хамбо Ламы Итигэлова», доклад на II конференции «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2009.

ПУСТОТА

Великим ламой написано более 50 философских книг, по просьбе лам. Большинство - под сакральными именами, их авторство продолжают устанавливать и сейчас, переводить, пытаться дешифровать и трактовать. Не все рукописи еще найдены. Раднаев Ганжур лама полагает, что Итигэлов сам решает, когда нам их дать. Смотрит, когда мы достигаем уровня духовности.

Но главная книга, говорят ламы, это его тело, оставленное нам для постижения Учения. Учебник, наглядно рассказывающий о возможностях человека.

Читать можно по-разному. Им интересуются на всех континентах, едут к нему из Америки и Африки, Европы, Азии. В 2002-м к Итигэлову приходят 3 тыс. людей, в 2003-м - 20 тыс., на следующий год снова на порядок больше - 200 тыс., в 2005-м - 350 тыс., в 2006-м паломников насчитали уже больше полумиллиона. Очередь растягивается в долину на километр, ламы говорят, что Итигэлов сам ее регулирует.

Институт Итигэлова ставит задачу вместе с учеными провести всесторон-

ние исследования феномена в различных аспектах - философском, историческом, естественнонаучном и др. В 2004 году институт совместно с Российским государственным гуманитарным университетом организует исследование Драгоценного тела Хамбо Ламы (биохимическое изучение образцов его волос, кожных покровов и ногтей). К нему допускают наиболее авторитетного специалиста в данной области - заведомо идентификации личности Российского центра судмедэкспертизы Минздрава РФ доктора медицинских наук, профессора Виктора Звягина. По его учебникам учатся отечественные судмедэксперты, а широкая публика в тот момент его знает по исследованиям останков царской семьи. Православная церковь привлекает Звягина для изучения мощей святых, определения причин их смерти.

Такова установка Сангхи и Пандито Хамбо Ламы Аюшеева - если уж допускаем ученых к телу Итигэлова, то это должен быть главный специалист в этой сфере, чьи заключения и оценки наиболее авторитетны.





Профессор В.Звягин

Однако перед началом исследований без казуса всё же не обходится. Хамбо Лама Аюшеев спрашивает Звягина: «Виктор Николаевич, а сколько вам лет?» - «Мне 65». - «Вы знаете, я вам не советую идти к Итигэлову. Вы поймите: все ваши знания, которые вы накопили к этому возрасту, могут потерять смысл. Вы встретитесь с тем, что никогда не видели. И как вы будете с этим дальше жить? Я вам как человек советую: не ходите к Итигэлову». Звягин задумывается и убеждает Аюшеева, что будет бдителен и честен... И идет работать.

Присутствуют директор республиканского бюро судмедэкспертизы А. Югов, врач Сангхи А. Ажеев и ламы. В процессе исследования удовлетворяют просьбу профессора: ему позволяют срезать образец ногтя с пальца ноги Хамбо Ламы, Бимба лама передает четыре упавших с головы Итигэлова волоса, а также отшелушенные частицы кожи.

Всё происходит на втором этаже храма. Уже спустившись вниз, Звягин и Ажеев вступают в спор. Звягин утверждает, что чувствовал от тела запах благовоний. Ажеев отмахивается: «Это ваше субъективное мнение». (Отметим, однако, что Бимба лама не раз отмечал, что при смене одеяний и вытирании тела Итигэлова от него исходит благоухание.)

После окончания исследования я спросила у В.Н.Звягина, что с глазами у Итигэлова. «Поверьте мне, - скажет профессор, - с глазами у Хамбо Ламы всё нормально».

Заключение специалистов

г. Москва

16 ноября 2004 г.

По просьбе и благословению Пандидо Хамбо ламы XXIV Дамба Аюшеева Заслуженный врач РФ, доктор медицинских наук, профессор В.Н.Звягин (ГУ Российского центра судебно-медицинской экспертизы Министерства здравоохранения РФ) и кандидат технических наук В.В.Королев (ГУ Российского центра судебно-медицинской экспертизы Министерства здравоохранения РФ) произвели исследование образцов, изъятых 04.11.2004 г. в ходе осмотра тела Хамбо ламы Итигэлова (1852 - 1927 гг.).

Краткие исторические сведения

Изложены в Протоколе осмотра тела Хамбо ламы Даша - Доржи Итигэлова от 4 ноября 2004 г. В ходе осмотра нам были переданы: образец 1 - кожные покровы со ступней (масса 500 мг), образец 2 - два среза краевой кромки ногтей I - II пальцев стопы (масса 4 мг), образец 3 - 5 волос длиной около 10 мм каждый с теменно-височной области головы (масса около 1 мг), что оказалось недостаточным для проведения ИК исследования.

Исследование

Использован метод инфракрасной (ИК) спектрофотометрии (ИК спектрофотометр «Paragon 500» фирмы «Perkin Elmer»). Исследовали таблетируемые образцы по отношению контроля.

Контрольными образцами служили кожные покровы и волосы мужчин зрелого возраста.

Исследуемые и контрольный объекты тщательно растирали в агатовой ступке в течение 15 мин. Из полученного порошка отбирали навеску весом 2,5 мг, смешивали с 250 мг тщательно просушенного KBr, затем повторно растирали (10 мин) в агатовой ступке.

Полученную смесь загружали в пресс-форму, помещали под пресс и создавали давление, равное 1 тонне, эвакуировали из пресс-формы воздух форвакуумным насосом (2 мин), затем поднимали давление на таблетку до 10 тонн и выдерживали 2 мин. Таблетку извлекали из пресс-формы и устанавливали в оптический канал спектрофотометра.

ИК-спектры объектов получали и записывали на бумагу с помощью встроенной в спектрофотометр ЭВМ и принтера HP Deskjet 880C фирмы «Hewlett Packard». Фоновым объектом служила аналогичным образом изготовленная таблетка тщательно высушенного и растертого порошка KBr.

Спектр таблетки фиксировали в интервале частот 450 - 4000 см⁻¹ и 450 - 2000 см⁻¹ (Фото №№ 19 - 22).

Расшифровка ИК-спектров проводилась по методике Л.Л. Шафранского.

В ИК-спектрах нативных образцов кожи и ногтей обычно наблюдаются полосы поглощения, связанные с колебаниями РОЗ-4 области 500-650 см⁻¹ (деформационные колебания) и 900-1150 см⁻¹ (валентные колебания), полосы поглощения аниона СО₂-З 880, 1400 и 1460 см⁻¹, а также полосы поглоще-

ния, относящиеся к колебаниям белковой части (амид III 1240 см⁻¹, амид II 1540 ± 10 см⁻¹, амид I 1660 ± 20 см⁻¹), включая метильные СН₂ и СН₃ группы (~2970 см⁻¹).

При исследовании ИК-спектров представленных образцов кожных покровов и ногтей установлено, что образцы, взятые из тела Итигелова отличаются от контроля в областях спектра:

кожа - в областях спектра 1057,4 см⁻¹ (см. Рис. 1, 2);

ногти - в областях спектра 601,0 см⁻¹, 1058,4 (см. Рис. 3, 4).

Указанные области спектра характерны для неорганического компонента кожи и ногтей, связанные с колебаниями РОЗ-4. Что касается карбонатных и белковых фракций, то каких-либо различий между исследуемыми и контрольными образцами не отмечено (подчеркнуто автором ред.).

Заключение

При инфракрасной спектрофотометрии образцов кожных покровов и ногтей от тела Хамбо ламы Итигелова (1852 - 1927 гг.) обнаружены незначительные изменения, связанные с неорганической компонентой, в частности с фосфатными группами.

Заслуженный врач РФ, доктор медицинских наук, профессор В.Н. Звягин
кандидат технических наук В.В. Королев



Профессор В.Звягин дает интервью журналистам. Иволгинский дацан. 2004 г.

Заключение специалистов

г. Москва

16 ноября 2004 г.

По просьбе и благословию Пандидо Хамбо ламы XXIV Дамба Аюшеева Заслуженный врач РФ, доктор медицинских наук, профессор В.Н.Звягин (ГУ Российского центра судебно-медицинской экспертизы Министерства здравоохранения РФ) и кандидат технических наук В.В.Королев (ГУ Российского центра судебно-медицинской экспертизы Министерства здравоохранения РФ) произвели исследование образцов, изъятых 04.11.2004 г. в ходе осмотра тела Хамбо ламы Итигелова (1852 – 1927 гг.).

Краткие исторические сведения

Изложены в Протоколе осмотра тела Хамбо ламы Даша – Доржи Итигелова от 4 ноября 2004 г. В ходе осмотра нам были переданы: образец 1 - кожные покровы со ступней (масса 500 мг), образец 2 - два среза краевой кромки ногтей I – II пальцев стопы (масса 4 мг), образец 3 - 5 волос длиной около 10 мм каждый с теменно-височной области головы (масса около 1 мг), что оказалось недостаточным для проведения ИК исследования.

Исследование

Использован метод инфракрасной (ИК) спектроскопии (ИК спектрофотометр «Piragon 500» фирмы «Perkin Elmer»). Исследовали таблетированные образцы по отношению контроля.

Контрольными образцами служили кожные покровы и волосы мужчин зрелого возраста.

Исследуемые и контрольный объекты тщательно растирали в агатовой ступке в течение 15 мин. Из полученного порошка отбирали навеску весом 2,5 мг, смешивали с 250 мг тщательно просушенного KBr, затем повторно растирали (10 мин) в агатовой ступке.

Полученную смесь загружали в пресс-форму, помещали под пресс и создавали давление, равное 1 тонне, эвакуировали из пресс-формы воздух форвакуумным насосом (2 мин), затем поднимали давление на таблетку до 10 тонн и выдерживали 2 мин. Таблетку извлекали из пресс-формы и устанавливали в оптический канал спектрофотометра.

ИК-спектры объектов получали и записывали на бумагу с помощью встроенной в спектрофотометр ЭВМ и принтера HP Deskjet 880C фирмы «Hewlett Pack-

2

ard». Фоновым объектом служила аналогичным образом изготовленная таблетка тщательно высушенного и растертого порошка KBr.

Спектр таблетки фиксировали в интервале частот 450 – 4000 см^{-1} и 450 – 2000 см^{-1} (Фото №№ 19 – 22).

Расшифровка ИК-спектров проводилась по методике Л.Л. Шафранского¹.

В ИК-спектрах нативных образцов кожи и ногтей обычно наблюдаются полосы поглощения, связанные с колебаниями PO_4^{3-} области 500-650 см^{-1} (деформационные колебания) и 900-1150 см^{-1} (валентные колебания), полосы поглощения аниона CO_3^{2-} 880, 1400 и 1460 см^{-1} , а также полосы поглощения, относящиеся к колебаниям белковой части (амид III 1240 см^{-1} , амид II 1540 $\pm 10 \text{ см}^{-1}$, амид I 1660 $\pm 20 \text{ см}^{-1}$), включая метильные CH_2 и CH_3 группы (~2970 см^{-1}).

При исследовании ИК-спектров представленных образцов кожных покровов и ногтей установлено, что образцы, взятые из тела Итигелова отличаются от контроля в областях спектра:

кожа – в областях спектра 1057,4 см^{-1} (см. Рис. 1, 2);

ногти – в областях спектра 601,0 см^{-1} , 1058,4 (см. Рис. 3, 4).

Указанные области спектра характерны для неорганического компонента кожи и ногтей, связанные с колебаниями PO_4^{3-} . Что касается карбонатных и белковых фракций, то каких-либо различий между исследуемыми и контрольными образцами не отмечено.

Заключение

При инфракрасной спектроскопии образцов кожных покровов и ногтей от тела Хамбо ламы Итигелова (1852 – 1927 гг.) обнаружены незначительные изменения, связанные с неорганической компонентой, в частности с фосфатными группами.

Заслуженный врач РФ,
доктор медицинских наук,
профессор

кандидат технических наук



В.Н. Звягин

В.В. Королев

¹ Михайлов В.С., Сапожников М.А., Шафранский Л.Л. Судебно-медицинское значение исследования зубов человека методом инфракрасной спектроскопии. (Учебное пособие). Алма-Ата, 1987; стр. 9-16.

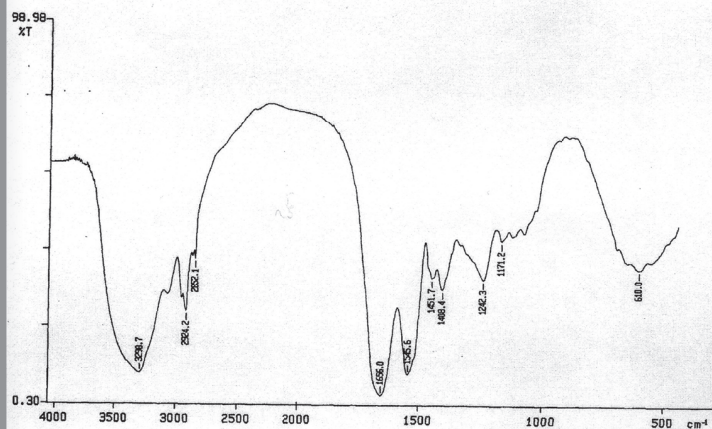


Рис. 1. ИК спектр образца № 1 (кожа ступней тела Хамбо ламы Итигелова)

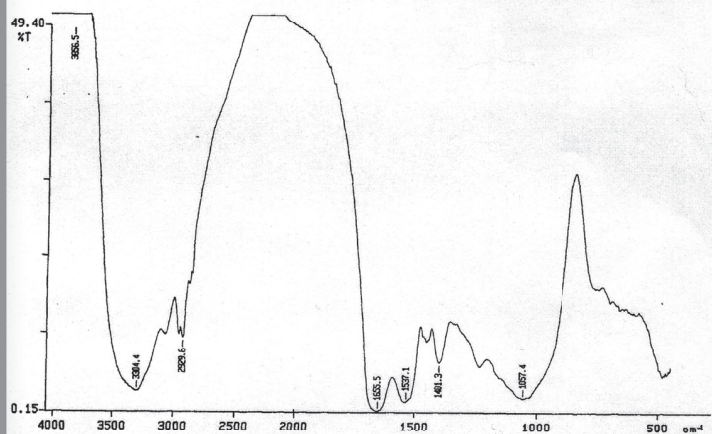


Рис. 2. ИК спектр контрольного образца (кожа ступней зрелого мужчины)

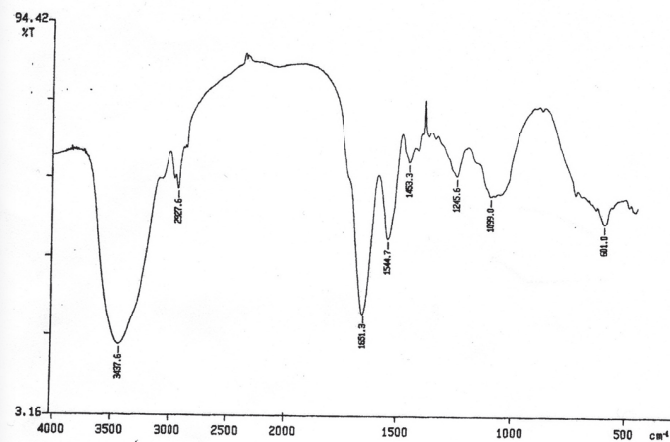


Рис. 3. ИК спектр образца № 2 (ногти Хамбо ламы Итигелова)

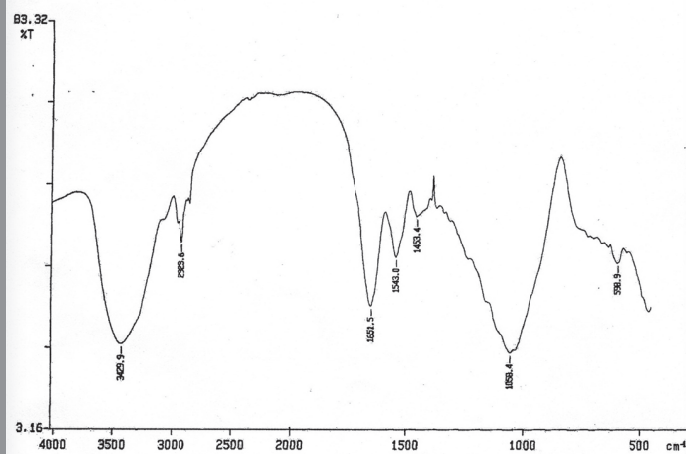


Рис. 4. ИК спектр контрольного образца (ногти зрелого мужчины)

Из устных комментариев профессора В.Звягина: «Состояние тканей таково, что оно вполне соответствует прижизненной характеристике. Нам неизвестны случаи такой сохранности, которое имеет тело Итигэлова. Это некая научная загадка»*. «По многим параметрам тело Хамбо ламы производит впечатление тела живого человека. Это эластичность кожи, подвижность суставов и так далее. Для меня было большой неожиданностью, когда мы сделали инфракрасную спектроскопию образцов тканей и убедились, что их состав мало чем отличается от состава таких же тканей у живого человека»**.

Ученые подтверждают, что никакие известные науке искусственные способы поддержания такого состояния тела вроде мумифицирования, бальзамирования и т.п. в этом случае не применялись. Ни следов вскрытия, извлечения головного мозга и внутренних органов, никаких уколов, разрезов и тому подобных воздействий ими не обнаружено.

О заключении специалистов сангха и институт Итигэлова сообщают в Бурятии. Вскоре из администрации президента России поступает предложение обнародовать результаты исследований группы Звягина в Москве. Первого декабря 2004 года в информационном агентстве «Интерфакс» по согласованию с институтом Итигэлова пресс-конференцию проводит профессор РГГУ Г.Ершова.

Несколько цитат из материалов «Интерфакса»: «Сенсационные результаты исследований нетленного тела буддийского ламы были обнародованы в среду в Москве. «Образцы, взя-

тые через 75 лет после погребения, показали, что органика кожи, волос и ногтей этого умершего человека ничем не отличается от органики живого», - рассказала доктор исторических наук, профессор РГГУ Галина Ершова. ...«Его суставы сгибаются, мягкие ткани продавливаются как у живого человека, а после вскрытия короба, в котором 75 лет покоился лама, оттуда стало исходить благоухание», - сказала Г.Ершова. По ее словам, «это полностью противоречит представлениям о том, что должно быть с человеком после 75 лет погребения». Г.Ершова также отметила, что ни одного подобного факта до сих пор не было не только в истории буддизма, но и в истории человечества вообще. ...На пресс-конференции был также показан фрагмент интервью нынешнего главы буддийской традиционной сангхи (общины) России Дамбы Аюшеева, который отметил, что верующим буддистам этот феномен «дал еще больше веры, а у сомневающихся снял сомнения, а атеистов заставил задуматься»***.

21 декабря, поскольку большой интерес проявляют иностранные журналисты, по просьбе Президента Ассоциации иностранных корреспондентов в Москве господина Адип аль Саеда, я и профессор Виктор Звягин проводим пресс-конференцию в РИА «Новости».

Профессор Звягин объявляет, что подобное состояние тела после смерти исследуется и описывается впервые в истории человечества, и нет термина для обозначения состояния тела Хамбо Ламы. Он предлагает ввести в научный

* Архив Института Итигэлова, видеозапись, 2004.

** В.Покровский, «Четвертое состояние смерти». - «НГ», 22.12.2004

*** «Интерфакс», 1.12.2004.

оборот новый термин - «феномен Хамбо Ламы Итигэлова» или «четвертое состояние смерти». Три других давно известны: мумификация (искусственная или естественная), торфяное дубление и так называемый жировоск - состояние, при котором ткани тела превращаются в подобие мыла. На вопрос, почему Звягин думает, что это необычное состояние, но все же смерти, профессор отвечает, что при осмотре тела его температура составляла не более 20 градусов, и поэтому живым оно быть не могло.

И еще процитирую Ершову:

- Ни одного официально зарегистрированного факта подобного рода в мире больше нет. Часто можно услышать, что, дескать, в Тибете чуть ли не каждый второй впадает в подобное состояние и находится в нем тысячи лет. Однако ученые до сих пор ни одного подобного случая не знают. Те ламы, которых можно увидеть в Тибете и Юго-Восточной Азии, не только не напоминают живых, но даже покрыты лаком и позолотой. В Улан-Удэ мы столкнулись с исключительным случаем.

На пресс-конференции в РИА «Новости» 21 декабря 2004 года я, подготовив презентацию, демонстрирую на большом экране слайды. Два из них фото- и видеоаппаратура не могут зафиксировать - танка (изображение на ткани) Хамбо Ламы Заяева и фотография Хамбо Ламы Итигэлова 2004 года. Как только они появляются на экране, съемочная аппаратура отключается. По просьбе Адиба аль-Сайеда слайды демонстрируют повторно, но результат прежний.

Когда, вернувшись в Бурятию, рассказала об этом явлении Хамбо Ламе

Аюшееву, он замечает, что Итигэлов это сделал лично для меня. «Почему?» - «Да потому что вы не верите, что он инкарнация Заяева. И Хамбо Лама Итигэлов на вашем светском поле решил всё разъяснить».

Кто уже не раз встречался с Итигэловым, кто мог видеть его в разные годы, отмечают: он меняется так, как обычный живой организм. Только как будто этот человек с годами молодеет. Многие говорят, что у него подросли и потемнели волосы, и несколько изменился цвет кожи. Мастер буддийской живописи танка Александр Кочаров:

- На протяжении нескольких лет у меня была возможность не раз наблюдать тело Хамбо Ламы Итигэлова. Оно, как мне показалось, с каждым годом выглядело всё лучше. Ткани мягкие, когда нажимаешь пальцами, это явно чувствуется. Цвет кожи, как у загорелого человека. Волосы на висках короткие, тёмные, без седины. Суставы по-прежнему двигаются. Позвоночник держит тело. Никакого запаха разложения нет. Удивительно! Учёные говорят, что обычно после смерти бактерии внутри желудка и в других частях организма начинают всё поедать и уничтожают тело. Но в данном случае это не произошло.*

Известные ламы демонстрируют различие мнений относительно сегодняшнего состояния Итигэлова. Богдо Гэгэн IX считает, что лама уже вышел за пределы сансары, прекратив перерождения. Глава буддистов Монголии, Хамбо Лама Чойжамц полагает, что Итигэлов достиг состояния бодхисаттвы. Далай Лама XIV уточняет, что лишь немногие бодхисат-



Цугольский дацан, где хуварак Итигэлов участвовал в философских диспутах

** А.А.Кочаров. «К вопросу о феномене Хамбо Ламы Итигэлова», доклад на II конференции «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2009.*



Дид Хамбо Лама Д.Очиров

твы силою величайшего сострадания к нам способны совершить подобное. Дид Хамбо Лама Очиров Дагба лама, констатируя, что существуют разные мнения о том, кем стал Итигэлов в конце пути просветления, высказывается определенно: «Я считаю, что он стал Буддой. И в своих молитвах я обращаюсь к нему как к Будде».

Возможно, Итигэлов находится в состоянии самадхи: в нем, согласно свидетельствам йогов, жизнедеятельность «грубого тела» совсем останавливается либо жизненные процессы замедляются в миллионы раз. Происходит это под сознательным контролем йогоина - его «тонкое тело» продолжает жить. То есть, у человека резко сокращается частота дыхания и сердцебиения, замедляется обмен веществ. Сознание функционирует, но не проявляется в форме чувств и логического мышления, от всего этого человек освобождается.

Может ли достигший самадхи регулировать свои жизненные процессы? Ламы, буддологи отвечают утвердительно. Душа Итигэлова (в буддизме нет этого понятия, но для простоты воспользуемся им), достигшая просветления, находится, конечно, вне тела, но имеет с ним связь. И - может вернуться.

Для людей, далеких от буддизма, но желающих разъяснений, понятие «самадхи» мало что объясняет. Но и они, придя к Итигэлову, могут увидеть то же, что буддисты.

Человечеству ранее не удавалось удостовериться в успехе сохранения тела после смерти в неизменном виде, единственный известный пример - лама Богдо Цонкапа, буддистский реформа-

тор, основатель школы гелуг. Он жил в 1357-1419 годах. Его «Дэмбрэл Додбо», коренной трактат о пустотности явлений, стал основой достижения Итигэловым современного феноменального состояния.

Внешне Цонкапа оставался в прежнем виде и, значит, сохраненным, не делю. На восьмой день после ухода из этого мира у него начали расти волосы, и его - ради дальнейшего развития учения Будды во благо всех живых существ - решили сохранить и поместили в ступу (Гандэн Сэрдун). Она находилась в Лхасе. Во время тибетского восстания в 1959 году китайские военные ее взорвали.

В марте 2005 года в Дхарамсале, отвечая на вопрос о Хамбо Ламе Итигэлове ректору буддийского университета Раднаеву Ганжур Ламе, Богдо Гэгэн IX, пробуя найти аналогии феномену, сказал: *«Есть факты о том, что тело досточтимого ламы Цонкапы размером с локоть пребывало в подобном состоянии, но в 50-х годах оно было утрачено. Также я слышал о ламе, который добился схожего состояния, но был съеден червями, поскольку напутствовал своим ученикам не оберегать от них свое тело. Честно говоря, я затрудняюсь сказать, что же это такое...»*.

Эксперт Елена Александровская сообщила, что в образцах тканей тела Итигэлова отсутствуют железо, цинк, серебро, йод, либо их ничтожно мало. *«Такое чувство, что там, внутри, пуста! Куда все девалось?»*

До сих пор почему-то об этом, об исчезновении одних элементов и за-предельном содержании других (брома)

часто говорят. Хотя этот отчет институт Итигэлова переправил для рецензии в РАН, и оттуда еще в 2005 году ответили, что это очень грубый анализ, погрешность велика. Процитируем Марию Залетину, одного из ведущих отечественных специалистов в сфере химии: «Представленные данные аналитического исследования дают лишь общее представление о возможном химическом составе исследуемых объектов. Важным преимуществом метода рентгеновской флуоресценции является возможность анализировать образец без разрушения, однако считать результаты представленного исследования количественными можно лишь условно. Это связано с тем, что работа с указанными объектами предполагает исследование образцов с неоднородной поверхностью, причем этот факт методически никак не учитывается. Однако неучтенные систематические погрешности, связанные с отражением и поглощением излучения неоднородной поверхностью, могут достигать сотен процентов. Это фактически означает, что, например, выводы о завышенном содержании брома в исследуемом объекте (в коже Хамбо Ламы 20 %) не являются достоверными, поскольку при погрешности 100% эта цифра может составлять уже 2 %, а при большей погрешности и того меньше. Никаких данных об оценке систематической, как и других составляющих погрешности в представленных данных не содержится.

Кроме того, необычайно сложным является подбор адекватных стандартных образцов для таких иссле-

дований. Строго говоря, это представляется маловероятным. В свою очередь факт их отсутствия сводит на нет достоверность количественного определения»*.

Тем не менее, распространилась версия о том, что Итигэлов, по сути, подверг себя «прижизненной мумификации» с помощью особых диет - настояев растений, грибов, возможно, органов животных. Таким образом, он вывел из организма всю привычные для него элементы и сконцентрировал в себе элемент № 35 - бром. Он хорошо известен как «успокаивающий» (растворы бромистого натрия или бромистого калия). Бромистые препараты применяют как снотворное, антисептик, при нарушении регулирования процессов возбуждения и торможения в коре головного мозга. В промышленности соединения брома используют в дубильных растворах, благодаря чему кожа становится тверже. Ими пропитывают древесину для сохранения от атмосферного, плесневого, грибкового воздействий. Бактерицидные свойства бромистого калия помогают хранить овощи и фрукты.

Заметим, что бром относят к рассеянным элементам, и его действительно концентрируют многие растения, грибы. Однако главный его источник - соленая морская вода. От Янгажинского дацана до ближайших морей - тысячи верст. Причем эти моря - на востоке, а преобладающие ветра в Бурятии, как известно, западные. В морском воздухе, как и в воде, очень много брома, но от ближайших западных морей до Янгажинского дацана - почти десять тысяч километров. И в атмосфере регионов с резко



Иволгинский дацан. 1964 г.

* АИИ, 2004.



Пандито Хамбо Лама Аюшеев
и проректор РГГУ В.Минаев

континентальным климатом, к каковым и относится Бурятия, содержание брома несравнимо меньше, чем в воздухе приморских земель. Кроме того, брома много в рыбе.

В связи с этим не может не возникнуть вопрос: почему же никто из приморских жителей (хотя на берегах морей и океанов и в прибрежных зонах живет подавляющее большинство землян) не сохранил себя так, как Итигэлов? Им ведь это было куда проще, если виной всему бром?

И вообще, всевозможным диетам, голоданию, физическим истязаниям себя кто только не подвергал, однако почему-то Итигэлов такой - один. Может, дело все-таки не в диетах?

Поскольку ученые стали нарушать договоренности (исследование Александровской не планировалось), образцы тканей 3 января 2005 года решают вернуть на родину. Это сопровождается некрасивой историей: ученых предупредили, что фото великого ламы без одежды (его разрешили сделать для антропологических исследований) не должно использоваться ни для чего другого, тем более не должно просочиться в прессу. Но именно так и случается.

Хамбо Лама Аюшеев вызвал меня, как руководителя исследований, и сказал: *«Как вы думаете, если ученые не могут объяснить простого, как они дальше пойдут, к сложному? По моему мнению, надо прекратить эти исследования, потому что смысла в них нет. Если они утверждают на пресс-конференциях, что современная наука не в состоянии объяснить феномен, то зачем эти исследования?»*

С января 2005 года все исследования тела Итигэлова прекращены, образцы возвращены в Институт Итигэлова. Больше исследований не проводилось.

Ни сами святыни, ни те люди, для кого они - святыни, собственно, в научных исследованиях не нуждаются. Итигэлов, уходя, никаких распоряжений об исследовании своего тела не отдавал.

Даже если предположить, что наука сможет ответить на все рождаемые феноменом Итигэлова вопросы, что микроскопы и томографы помогут, что это даст человечеству по сравнению с тем, что оно получило от бурятского ламы уже сейчас? Учитывая позитивное действие лишь одного факта явления Итигэлова на рубеже тысячелетий, повторим вопрос: все ли тайны стоит препарировать, раскрывать?

В прессе гуляет информация об исследованиях Эрдэни Мунхэ Бэе Итигэлова «военными медиками» магнитно-резонансным (ядерно-резонансным) методом, якобы показавшим, что клетки живы (ядро цело, а состояние цитоплазмы свойственно живой ткани), однако официально согласие на такой эксперимент институт Итигэлова не давал, и никаких бумаг о нем не получали. Так что или эти работы проведены за их спиной, или это выдумка.

Десятилетний опыт отношений ученых и сангхи относительно неподвижного и молчащего ламы, восседающего на троне в Иволгинском дацане, заканчивается констатацией того, что феномен Итигэлова не просто не согласуется с современными научными доктринами, но противоречит им.

Те из ученых, кто не только пытается осмысливать феномен, но и обладает недюжинной отвагой, видят в данном факте основание для разговора о феномене Хамбо Ламы Итигэлова, как о толчке для создания новой науки.

Вот отрывок из доклада на III конференции «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова» доктора экономических наук, профессора РХТУ им.Д.Менделеева Александра Хачатурова:

- ...Познаваем ли физический мир или навсегда останутся вопросы, на которые мы не сможем ответить научными методами? А может быть дело в том, что мы неверно ставим вопросы? Может быть, мы увлеклись познанием только одной из граней мира и напрасно ограничиваем сферу познания, утверждая, что есть «ненаучные» вопросы, на которые никогда не ответить? Или, следуя за Альбертом Эйнштейном*, необходимо признать полноценное единство всех проявлений естественной природы и духовного мира. Следует также вспомнить голографическую картину мира соратника Эйнштейна Дэвида Бома (David Joseph Bohm) и его теорию более тонких уровней реальности, о том, что за постижимый наукой миром экспликативных порядков (явных, explicate) скрыт другой мир имплективных порядков (неявных, implicate), гармонизирующий Вселенную и не имеющий пространственно-временных ограничений.

«Невозможно использовать методы естественно-научных исследований для познания того, что невозмож-

но измерить», пишет Грин Брайм**. «Как измерить сострадание, любовь, духовность? Но нельзя не признать, что и сострадание, и любовь, и духовность - объективно существуют и, вероятно, неразрывно связаны с Мирозданием». Никола Тесла верил в единство материального и духовного начал мироустройства*** и считал, что законы природы отражают мировую гармонию, а свободная воля людей при отсутствии этического компонента вызывает её нарушение****.

Это значит, коль скоро учёные в своих поисках пришли к заключению о том, духовное неразрывно связано с материальным, и существует единство всех проявлений естественной природы и духовного мира, что необходимо направить усилия на измерение этого взаимодействия. Объективное доказательство того, что это взаимодействие существует, есть - это феномен Итигэлова, человека, который осуществил и продолжает осуществлять это взаимодействие, вызывая к нашему разуму и чувствам! Однако я абсолютно уверен, что традиционные позитивистские подходы к изучению феномена возвращения Итигэлова не проясняют ситуации, а запутывают её. «Упрощай и властвуй», - лозунг современной науки пишет профессор Г.Г. Малинецкий****. Такой подход не применим ни к изучению феномена Итигэлова, ни к поиску взаимозависимостей материального и духовного. Необходимо приступить к созданию новой науки, науки, которая вероятно поможет человечеству изжить издержки губительного и саморазрушительного

* «Религия будущего - это религия космоса, которая превзойдет личного Бога и обойдет все догмы и теологии. Охватывая как естественное, так и духовное, она будет основываться на религиозном чувстве, восходящим из осознания всех проявлений естественной природы и духовного мира как полноценного единства. Буддизм полностью подходит данному описанию.

Если и есть какая-либо религия, в которой можно найти ответы на вопросы современного научного мира - это, несомненно - буддизм». Альберт Эйнштейн, перевод Маргариты Саркисян (здесь и далее в комментарии А.Хачатурова прим. автора).

** Грин Брайм. Ткань космоса: пространство, время и текстура реальности. / Пер. с англ. Под ред. В.О. Малышенко и А.Д. Панова. - М.: Книжный дом «ЛИБРОКОМ», 2009. - 608 с.

*** www.aquarius-eso.ru/Tesla.html

**** Вл. Воробьёв. www.pomnimvse.com/36.html

***** Г.Г. Малинецкий. Синергетика. Кризис или развитие? Предисловие к книге Майнцера Клауса. Сложностное мышление: Материя, разум, человечество. Новый синтез. / Пер. с англ. Под ред. и с предисл. Г.Г. Малинецкого. - М.: Книжный дом «ЛИБРОКОМ», 2009. - 464 с. (Синергетика: от прошлого к будущему).



Профессор Г.Ершова

пути технологической цивилизации. Как писали братья А. и Б. Стругацкие: «разум есть способность использовать силы окружающего мира без разрушения этого мира».*.**

Но пока ожидания Сангхи в потенциале наших ученых и закрытие ею всех экспериментов совпадает с тем, что и ученые уже особо не рвутся постигать феномен: и тема неоднозначна, и финансирования нет.

Исследования Ершовой-Звягина производились на полученный грант «Изучение особенностей погребения».

Профессор Ершова, заканчивая с этой темой, говорит о своих выводах: уходя, Итигэлов не в смерть погрузился, а искусственно ввел себя в анабиоз. И все 75 лет он, предположительно, использовал «легкое дыхание» (термин йогингов, означающий поверхностное дыхание). Но, по мнению Ершовой, когда Хамбо Ламу подняли на поверхность и извлекли из короба, начался резкий исход влаги из тела. Ершова говорит, что в момент смерти организм резко теряет влагу, и вспоминает январь 2003 года, когда стеклянный куб, в который Итигэлова посадили, вдруг запотел (влажность в нем поднялась с 67 % до 96). Это и был, по мнению профессора Ершовой, момент окончательного ухода великого учителя, которым она «искренне восхищается»: ведь свое обещание Итигэлов выполнил - вернулся живым. Он доказал беспредельность духовной силы.

Выходит, по Ершовой, Итигэлов, вернувшись, еще жил среди нас четыре месяца - в реальности уже умирая, а потом окончательно ушел? То есть, временный

сон вроде анабиоза с выплеском энергии превратился в сон вечный, говоря категориями мифов и сказок? И не нашлось решения, как ламу разбудить? Или решено было, что будить не стоит?

Если так, как считает Ершова, то мы бы стали свидетелями характерных изменений, происходящих с умершим телом. Однако ничего подобного не происходит.

Итигэлов ни от кого не прячется. Он открыт всем, в том числе и ученым, которые еще не высказались определенно. А среди буддистов, мирян и лам порой наблюдается нечто противоположное: им довольно того, что всё произошедшее «находит объяснение в факте веры и полностью согласуется с доктриной буддизма. Довольно и этого, подтверждена правота буддийских представлений о человеке, и это - никакое не чудо».

В интервью «Новой газете» (2.07.2007 и 5.07.2007) на вопрос «Для чего Итигэлов сохранил свое тело и оставил его нам?» Хамбо Лама Аюшеев отвечает:

- Кто его знает, для чего он оставил свое тело! Это загадка, автоматически рождающая множество других. Что он имел в виду? Почему оставил? Для чего? Каким образом? И потом - самый животрепещущий вопрос: что я возьму у него для себя? В любом случае всё заканчивается этим вопросом. Какое это значение имеет для бурятского народа, для окружающих людей, которые не являются буддистами, для России? Есть ученые, которые определяют область влияния его, как они говорят, «ментального тела» в 20 тыс. километров. Есть такой взгляд, что он остановил время - все процессы

* А. и Б. Стругацкие, «Пикник на обочине».

** А.Е.Хачатуров. «Феномен Итигэлова как толчок к созданию новой науки», доклад на III конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2011.

внутри него отличаются от времени вне его. Он с нами почти пять лет. И вопросов - не перечесть.

Думаю, необязательно его видеть, достаточно его присутствия рядом с нами. Хотя здесь что можно наблюдать: европейские люди, интересующиеся буддизмом, они в общей своей массе после той информации, что получили, были очень обеспокоены, возбуждены, проявляли огромный интерес. По истечении трех-четырех лет они стали утверждать, что это обман, иллюзия, что тело как такое не может существовать, что это была шутка со стороны российских СМИ. Что этого, в общем, не может быть. Другая крайность наблюдается у бурят. Дескать, ничего чудесного, так должно было быть. Что это чуть ли не бурятский обычай такой, традиция.

Две крайности. В первом случае явление полностью отрицается, во втором оно считается фактически обыденным. Человек, который находится между этими крайностями, - большая редкость.

Так вот, по поводу возбудившихся, а потом усомнившихся. Стоять сразу на двух берегах нельзя, все равно в какую-то сторону нужно переходить. Нельзя жизнь прожить в сомнениях - это наибольшая беда, которая с нами может случиться. Поэтому сомнения решительным образом пресекаются, люди переходят на тот или иной берег. Мир так устроен.

Если мне скажут, что Итигэлова нет, я отвечу - как, я же его каждый день вижу! Если мне скажут, что так

должно быть, что бурятские ламы и в целом буряты - народ очень высоко развитый и поэтому достигнуты такие высоты, я тоже не соглашусь.

А дать ответ - почему, для чего, я думаю, мы пока не в состоянии. Мы феномен Итигэлова, что ни парадоксально, изучаем не сам по себе, не само его состояние тела, мы больше изучаем результат его деяний на людях. И это оптимальный вариант. Каким образом он оказывает влияние на окружающих людей. Из этих наблюдений и делаем выводы. А когда мы от внешних факторов подойдем ближе к сути - вопрос. И вообще - стоит ли подходить близко?

Другими словами, люди не были готовы к приходу Итигэлова. И сегодня, почти через 5 лет, по-прежнему не готовы. 95 процентов при встрече с Итигэловым решают личные проблемы... Существует такой российский стереотип: на своей земле пророка нет. У нас так принято, что все умные люди являются извне, лишь им дозволено поучать, как нам жить. Сказать, что приход Хамбо Ламы Итигэлова подобен пришествию Будды Шакьямуни, у нас язык не повернется, страшно, духа нет. Дурости-то хватит, а духа - нет. Хотя, конечно, этот вопрос надо рассматривать аккуратно.

Вот конференцию будем проводить - не научную и не религиозную, чтобы не было крайностей, чтобы два этих передовых слоя народа не тягались между собой, кто из них умней. Хотя феномен Итигэлова - это и большой религиозный фактор, и науч-



XXIV Пандито Хамбо Лама Аюшеев

ный. Он вызывает интерес у всех - и пусть приходят, пусть говорят, что хотят, что видят, что понимают. Там услышим вдоволь самоуверенных высказываний.

Аюшеев это говорит перед первой международной конференцией «Фено-

мен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова», проведенной буддийской Сангхой России и институтом Итигэлова летом 2007 года, и на пятом году с момента, когда Итигэлов вернулся.

Все оценки и вопросы сохраняют актуальность.

Встреча участников первой международной конференции «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова» в Улзыта Добоо. 2007 г.





ПАЛОМНИЧЕСТВО

Паломники имеют возможность встретиться с Итигэловым восемь раз в году в дни больших буддийских праздников.

Что просят? Не наше это дело - чужое, сокровенное, но взгляд останавливается на сумке с детскими вещами, которую мужчина средних лет прикладывает к рукам и коленям Хамбо Ламы. У впереди стоящей пары - фотография солдата на фоне гор. Кто-то прикладывает к руке Итигэлова пакетик с конфетами.

Кому-то кажется, что Итигэлов ему улыбнулся, кто-то видел, как он открывал глаза, кому-то почудилось, что Итигэлов к нему подался, наклонился... Некоторые плачут. Смеются. Реакции еще зависят и от молитв конкретного хура, когда люди идут к святому. Кто-то

от энергии Итигэлова даже отшатывается. Другой может вспомнить, что с ним случилось при встрече с ламой, только спустя несколько часов и даже дней и месяцев. Очень многие физически ощущают, что он смотрит на них сквозь закрытые веки, некоторые ощущают его прикосновение. Кто-то говорит, что явно почувствовал его живое присутствие и участие.

Если среди паломников еще и не складывается некая субкультура со своими мифами и преданиями, то ее зачатки уже налицо. Например, говорят, что просить у Итигэлова надо что-то одно. Рассказывают, что целительной силой обладают его фотографии.

Можно говорить о сложных духовных процессах, происходящих среди народа, встающего в очередь к Хамбо Ламе, но,

Паломники из Южной Кореи





*Кармапа XVII Тринле Тхае Дордже
и лама Оле Нидал во Дворце
Итигэлова. 2009 г.*

очевидно, многие идут к нему как к волшебнику, за исполнением желаний.

В этом издании не станем писать о тех, кто поклонился Итигэлову и их истории чудесных спасений в автоавариях, авиакатастрофах, от огня и стихийных бедствий, исцелении от болезней.

Еще говорят, что Итигэлов всем пришедшим к нему позитивно корректирует карму. Это отметил и Хамбо Лама Аюшеев. *«Думаю, - сказал он в апреле 2003 года на Сугунде буддистов России, - каждый буддист задумывается над этим чудом, и до конца своей нынешней жизни будет искать ответ на данное явление. Если верующие и прихожане будут стремиться получать от Хамбо Ламы Итигэлова благословение (адисалга) для улучшения своей кармы, то ламы будут задаваться вопросом, каким путем Хамбо Лама Итигэлов достиг такого феноменального состояния и упорно продолжать свои медитативные практики для ухода из сансары».*

Сотрудники института Итигэлова раздают паломникам анкеты с тремя вопросами. Откуда и в который раз вы приехали на встречу? Есть люди, которые ездят к Итигэлову постоянно - каждый раз, когда есть возможность встретиться, кто-то приезжает в 3-й, в 5-й, в 9-й раз. Откуда? Со всей планеты. Поверхностный контент-анализ ответов на вопрос - «что вы испытываете при личной встрече с Хамбо Ламой» - показывает, что по степени повторяемости слова располагаются в таком порядке (от наиболее употребляемых к менее): спокойствие, легкость, умиротворение, удивление, восторг, восхищение,

надежда, одухотворенность, трепет, благодарность, облегчение души, экстаз, прилив адреналина. Еще, из единичных высказываний: «такое чувство - невозможно рассказать», «немного непонятное чувство спокойствия и легкости», «по телу дрожь, когда прикоснулась к его рукам», «появилось ощущение общности», «чувства особенные, еще непонятные», «тревога и волнения проходят», «хочется, чтобы всем живым существам было хорошо и покойно. Но одновременно испытываю чувство жалости».

Из ответов на вопрос - «Что изменилось у Вас после встречи с Хамбо Ламой?»: «Всегда очень волнуюсь и забываю, что хотела ему сказать», «Изменился взгляд на будущее», «Все стало хорошо», «Все к лучшему», «Моя жизнь изменилась полностью, улучшилось здоровье и благосостояние», «Очень дорожу каждой встречей. Изменился кругозор и взгляды на многие поступки в моей жизни, нет суеты», «Все изменилось к лучшему, все сбывается».

Такое анкетирование институт Итигэлова проводит с 2003 года в дни поклонения Хамбо Ламе Итигэлову, 8 раз в году. Часть материалов передана на исследование в Бурятский госуниверситет, доктору социологических наук Э.Дагбаеву. Вот что говорит профессор:

- Опрашивались паломники по свободной выборке во время 4 хуралов. Всего опрошено 167 человек. На каждом из хуралов разное количество опрошенных.

До 30 лет - 38 чел.

31-45 лет - 56 чел.

46-60 лет - 60 чел.

Свыше 60 лет - 13 чел.

Нас интересовала мотивация паломников: зачем и почему они приходят на поклонение к нетленному телу Пандито Хамбо Ламы Итигэлова. Здесь выделяются четыре группы мотивов всех паломников, независимо от их социальных характеристик.

Мотивы: молитвы и поклонения - 41,9% от всех вариантов ответов.

На втором месте - личный прагматический интерес, к которому мы отнесли проезд во имя решения какой-либо личной проблемы, связанной с тем, что пришедший связывает поклонение с ней. - 19,1%.

Получение благословения - 17,1%.

Различение этих мотивов, лишь на первый взгляд, кажущихся одной мотивацией, представляется правильным, поскольку четвертый вариант ответа «все вышеуказанное» составляет незначительную долю ответов - 6,6 %.

Есть и другие варианты ответов (типа «Так надо», «Мне об этом сказали родные» и т.д., но они представляются маргинальными).

В большинстве своем люди приходят помолиться, а значит, связывают паломничество с духовно-нравственным совершенствованием, духовным развитием.

Мотивации тесно связаны с тем эмоциональным состоянием, в котором пребывают паломники.

Это сложный вопрос - когда их спрашивают: Что вы испытываете во время

посещения тела?

Спектр эмоций самый различный. Проглядываются 4 группы состояний:

связаны с проникновенностью (испытывают состояние трепетности, иногда удивления, потрясения, но все это состояние, характеризующее проникновение - поэтому мы отмечаем эту группу первой) - 20,2%.

группа ответов, характеризующих состояние «спокойствия и умиротворенности» - 42,8%.

а также «радость и счастье» - 36,0 %.

все вышеуказанное - 4%.

Очевидно, что паломники идут сюда не за решением проблем, а спокойствием. Паломничество в данном случае выполняет некую компенсаторную роль, человек приходит в состояние умиротворения и радости.

Принципиальным становится и вопрос о том, что изменилось в жизни паломников после поклонения, что они ощущают.

На первом месте - «духовно-нравственное совершенствование». Хотя это в ответах было выражено другими словами - 35,5%.

На втором - обретение душевного покоя - 28,5%. 14 % респондентов считают, что изменений не произошло.

12,5 % свидетельствуют о том, что они решили какие-то материальные (прагматические) проблемы, это показательно - примерно девятая - десятая часть из паломников имеют прагматические интересы.

Данные опросы позволяют создавать двухмерные, трехмерные и четырехмерные модели, то есть связывать социальные параметры с мотивацией,





эмоциональным отношением, жизненными изменениями. Можно использовать корреляцию.

Мы видим ряд общих тенденций (закономерностей). В мотивационном ряду обращает внимание, что люди старшего поколения в большей степени приходят за молитвой и поклонением и совершенно мало за личным интересом. Последнее вообще характерно для людей среднего и особенно зрелого возраста.

Чем младше возраст, тем больше сочетание этих мотивов.

При этом учащиеся учебных заведений, работники производственной сферы и работники торговли и услуг указывают в большей степени на все присутствующие мотивы.

Жители Бурятии и автономных округов проявляют большое внимание к молитвам и личному интересу

Проникновенность и трепетность более всего испытывают люди зрелого возраста, учащиеся, и особенно пенсионеры, спокойствие - молодежь, служащие, пенсионеры, радость и счастье - пенсионеры, старшая возрастная группа и граждане других государств.

Что изменилось в жизни: душевный покой характерен для старшей группы, пенсионеров, работников торговли, жителей других субъектов. Очевидно, это имеет психологические причины. Материальные проблемы после посещения больше решаются у работников торговли и сферы услуг, духовно-нравственное совершенствование характерно для людей зрелого возраста, служащих и особенно пенсионеров.

Выводы:

1. Наверное, уже формируется особая социальная группа - паломники, посещающие нетленное тело Пандито Хамбо Ламы Даша Доржи Итигэлова. Она обладает своими социальными характеристиками, достаточно молодая по возрасту, с высоким уровнем образования и широким ареалом местожительства.

2. Эта группа, несмотря на свою многогранность, обладает, несомненно, выделяющимся качеством - стремлением к духовному самосовершенствованию.

3. Одним из проявлений феномена Д. Итигэлова является успокоительная (компенсаторная) функция, в чем, несомненно, нуждается наше общество*.

В реальности, конечно, никто не знает, с чем сюда приходят люди и с чем уходят отсюда. Едут очень разные люди. Возможность встретиться есть у каждого.

* Э.Д.Дазбаев, «Паломничество к Пандито Хамбо Ламе Итигэлову: мотивация и ценности», доклад на II конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2009.



ДВОРЕЦ

31 октября 2008 года Эрдэни Мунхэ бэе Итигэлова во дворце.

Дворец построен по проекту разрушенного Дэважин дугана Янгажинского дацана (1906 г.). Он получился необыкновенным, повторяя прежний, в то же время он кажется более легким, «летающим» и красочным.

- Только после этого, - говорит Хамбо Лама Аюшеев, - мы наконец-то получили возможность для ежедневного и более близкого наблюдения за состоянием Его тела, сознания, ума и деяния. Для этой благородной цели мы воспользовались особой связью Хамбо Ламы Итигэлова и его окружения с Доржиевым Бимба ламой. Думаю, положив руку на сердце, можно сказать, что у нас и не было более достойной кандидатуры, чем он, для такой почетной миссии.

И вот теперь уже в течение семи месяцев Доржиев Бимба лама со своими помощниками проводит во дворце Хамбо Ламы утренний хурал для сахюусанов и других божеств с восхвалением всех 12-ти перерождений Ламы и получает каждый день особые знаки от Хамбо Ламы Итигэлова. А комментарии к этим знакам дают наши ламы, преподаватели нашего университета, за десять лет учебы закончившие полный курс Праджняпарамиты в Гоман дацане Индии. Надо сказать откровенно, что возможности комментировать состояние такого тела в истории буддизма не было, и учиться не у кого, поэтому нам приходится начинать с нуля или из самой природы пустотности.*

** Д.Аюшеев, доклад на II конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2009.*



Жалсан лама, хранитель
Эрдэни Мунхэ Бэе

Раднажаб Содномов, гэбшэ лама, преподаватель философии буддийского университета «Даши Чойнхорлин»:

- «Мунхэ Бэе» - это дарование материальной опоры для нашей веры и уверенности в завтрашнем дне, заставляющее остановиться и призадуматься бегущих в погоне за «иллюзорными» материальностями. ...Логично, что в данное время все обращают внимание на проявление Мунхэ Бэе, ведь всегда и везде в народе встречали и встречают «по одежке» - то есть по внешнему виду. Следуя этой же логике, «проводить» должны по уму, то есть постигнуть внутренние - душевные качества. И здесь рождается вопрос, сможем ли мы увидеть, услышать, понять Речь и Ум Хамбо Ламы., которые должны следовать за деяниями Его тела? Ведь мы не имеем права следовать идеологии ортодоксального материализма, которая гласит: «не видим, значит, не существует». Таким образом, мы... стараемся по крупицам найти ключ к пониманию «более тонких» проявлений Даяния Двенадцатого Пандито Хамбо Ламы, которые обязательно должны идти за внешним проявлением Мунхэ Бэе*.

Жалсан лама приоткрывает некоторые детали своей службы:

- Ежедневно мы с Бимба ламой, хранителем Эрдэни Мунхэ Бэе Итигэлова, проводим молебен, посвященный главному хранителю Эрдэни Мунхэ Бэе Хамбо Ламы - сахюусану Четырехликому Махакале. Во время этого хурала Бимба лама медитирует на Хамбо Ламу Итигэлова и во время медитации видит, в каком состоянии проявляется

Хамбо лама на данный момент. Нужно отметить, что Хамбо Лама проявляется в разных состояниях.

Это привело к тому, что Хамбо Лама Дамба Аюшеев, спустя полгода после начала подобных наблюдений, принял решение о ежедневных комментариях состояния Дашидоржи Итигэлова. Назначил семь учителей нашего университета, которые стали давать объяснения состояниям Хамбо Ламы Итигэлова. Конечно, поначалу было непросто объяснять состояния, так как мы столкнулись с таким явлением впервые. Но со временем ответственные учителя, объясняя с буддийской точки зрения различные проявления состояния Итигэлова, обрели опыт. Преподаватели университета «Даши Чойнхорлин» цитировали слова Будды, трактаты буддийских философов, извлекая из наблюдений по каждому конкретному состоянию пользу для верующих. Все разъяснения вывешивались на стенде, находящемся перед Дворцом Итигэлова. К нему со временем начали проявлять интерес наши прихожане, хувараки и ламы.

Конечно, здесь возникают вопросы. «Что видит во время медитации Бимба лама? Каким образом ему удастся общаться с Итигэловым?» Можно сказать, что это - результат медитации. Сам смысл медитации состоит в том, чтобы взять под контроль свой ум. Но здесь дело обстоит несколько иначе. Когда Бимба лама представляет Хамбо Ламу Итигэлова, бывают такие случаи, когда к Хамбо Ламе подходят люди, он может проявиться божеством или рядом могут проявиться

* Р.Содномов, «Практика даяния, как «богатство Ума» в линии перерождений 12-го Пандито Хамбо Ламы Даша Доржи Итигэлова». Доклад на II конференции «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2009.

животные и т.д. Естественно, здесь требуется тщательное исследование. Осмелюсь предположить, что это ясновидение. ...видение Бимба ламы - это ничто иное, как кармическое ясновидение. То есть проявление благой кармы, накопленной в прошлых жизнях. Хамбо Лама Итигэлов выбрал именно Бимба ламу, а позже раскрыл его способность к ясновидению. Более того, Хамбо Лама Итигэлов показывает Бимба ламе свое ежедневное состояние и через него же отправляет послание всем верующим. Пока способности к ясновидению у Бимба ламы, похоже, не развиты в полной мере, так как он не может подчас распознать некоторые сигналы, которые посылает Хамбо Лама Итигэлов, а также не может понять, о чем он говорит. К примеру, возле великих буддийских Оракулов всегда находятся переводчики, которые наделены пониманием лексикона, на котором во время транса разговаривает Оракул. Тем не менее, я уверен, что способности Бимба ламы со временем разовьются, и он начнет понимать Хамбо Ламу в достаточной мере. Интересен тот факт, что Бимба лама был инициатором поднятия тела Хамбо Ламы Итигэлова и с этой идеей он обращался к XXIV Хамбо Ламе Дамбе Аюшееву на протяжении двух (трех, по данным института Итигэлова) лет. Почему он это делал, он не объясняет и говорит, что о мотивах столь серьезного дела он не будет распространяться и скажет только тогда, когда придет время его ухода из этой жизни. Несомненно, существует кармическая связь, ведь согласно Учению Будды и закону

кармы все не бывает случайным, тем более связь, находящаяся на столь высоком уровне*.

В ежедневных бюллетенях описывается, в каком образе проявляется Хамбо Лама Итигэлов и затем дается интерпретация.

Из бюллетеней: Итигэлов предстает с четками; с мечом; с луком, выпускающим стрелу на запад; преподносящим зерна пшеницы; держащим зеркало, из которого исходят лучи; пребывающим на клубящихся облаках; под предрасветным небом, покрытым мерцающими звездами; изрекающим молитвы; разливающим чай; сидящим на колеснице и едущим на запад; сидящим в медитации под молодым деревом рядом с пещерой; держащим в руках основание мандалы; рвущим веревки; кидающим аркан на восток; сидящим на небосклоне, а за ним - солнце, «светящее более сильным светом»; держащим маятник; взирающим ввысь в юго-западном направлении; испускающим лучи света; медитирующим в позе лотоса на снежных вершинах Баргузина; спускающимся с неба, и в это время гремит гром; сидящим в травяной роще; на небосклоне, при этом посылающим дождь из нектара; держащим в левой руке Ганлин (ритуальный атрибут из кости, используется для созыва злых духов с тем, чтобы их усмирить).

Рядом с Итигэловым нередко происходят какие-то явления и появляются люди, животные, небожители. Он благословляет двух европейцев; за советом к нему приходит ученик; вот рядом с ним человек богатырского сложения; ученик-индус; женщина в среднеазиатском одеянии; Гаруда (царь птиц); чело-



*Львы-хранители у входа
во Дворец Итигэлова*

* Ж.Николаев. «Исследование состояния Хамбо Ламы Итигэлова», доклад на II конференции ««Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2009.



Бимба лама Доржиев, главный хранитель Эрдэни Мунхэ Бэе

век, молящийся так, будто испытывает глубокую вину; мужчина в национальной одежде северных народов, подошедший и упавший на колени. Итигэлов в кругу 16 архатов - прямых учеников Будды Шакьямуни. Или: рядом с ним появляется красный бык; волк (человек власти); четыре коровы и баран, который превращается в медведя. Итигэлов проявляется читающим молитву, а возле него с восточной стороны образуются волны; рядом появляется глаз; огромное красное пламя; синее пламя; наковальня кузнеца. Над Хамбо Ламой на небосклоне проявляется железная решетка. Итигэлов сидит в позе лотоса на облаках и справа от него проявляется человеческий череп. Итигэлов держит в правой руке лекарственную траву, и над ним сверкает молния.

Иногда перед Бимба ламой разыгрывается целая сцена: Итигэлов стоит у небольшой реки, указывает правой рукой на правый берег, затем переходит реку и указывает на святыню в образе камня. Итигэлов медитирует, а с восточной стороны от него пробегает косуля (косули - одни из первых слушателей учения Будды Шакьямуни). Итигэлов проявляется в образе белого шара, он спускается с неба, и, приземлившись, превращается в Хамбо Ламу Итигэлова уже в человеческом обличье. Рядом с Итигэловым появляются уста Четырехликого Махакалы, затем из уст выползают две змеи, одна направляется на восток, другая на запад. Хамбо Лама предстает на вершине снежных гор, а вокруг него по ходу солнца крутятся эрхи (четки).

Послания Хамбо Ламы ламы объясняют с точки зрения буддийского учения. Часто толкование сопровождается вытекающими из него вполне практическими советами: как вести себя с близкими, с окружающими, что читать, о чем заботиться. Иногда дается несколько истолкований, дополняющих друг друга, иногда - «остается только догадываться».

Николаев Жалсан лама:

- И хотя среди людей существует немало сомневающихся в столь непонятном для их понимания явлении, которые не верят в силу ясновидения и не отдают должного ежедневным комментариям к состоянию Хамбо Ламы Итигэлова, тем не менее, результаты наблюдений постепенно превращаются в исследование. Поэтому мы в определенной степени можем с уверенностью сказать о том, что ежедневные проявления Хамбо Ламы Итигэлова неслучайны и всегда находят свое отражение в событиях мирового масштаба. К примеру, 27-го декабря 2008 года рядом с ним проявилось синее пламя. Как известно, в этот день началось очередное волнение на Ближнем Востоке, а назавтра Хамбо Лама проявился держащим маятник, будто бы напоминая нам о непостоянстве нашей жизни - зачем людям воевать, когда жизнь и так быстро проходит. В день инаугурации президента США Барака Обамы Хамбо лама предстал в позе лотоса, из правой руки его исходил ясный свет.

Депутаты Госдумы, обсуждая феномен Итигэлова, заявили, что Россия именно ему обязана и сохранностью своих восточных рубежей, и стабилизацией экономики.

Сергей Иванов, министр обороны России, приехав в 2006 году в Иволгинский дацан, сказал, что Итигэлов «продолжает служить России», а вице-адмирал Валерий Дорогин, депутат госдумы, назвал его «составляющей национальной безопасности». Опровергать или аргументировать справедливость таких утверждений сложно. Рациональный рассудок тут совершенно ничего не значит. Просто зафиксируем: когда Итигэлов вернулся к нам, в стране действительно произошло некое успокоение.

Из интервью Хамбо Ламы Аюшеева «Новой газете» (2.07.2007 и 5.07.2007):

- ...Да и потом: не все же решается на земле. Поймите правильно: мы почему-то думаем, что принимаем решения. Но кто стоит за тем, что мы принимаем то или иное решение? Вот нефтяной трубопровод ушел от Байкала. Благодаря чему? Люди проявили огромную настойчивость в этом вопросе. Потому что Байкал - сакральное место. Но по-другому же не бывает. Видимо, по закону подлости (впрочем, так обязательно должно было случиться) вокруг святого Байкала сосредоточены грандиозные запасы природных ресурсов, которые понадобятся людям. Такой своеобразный для нас тупик. Такой ход вещей, чтобы у людей были проблемы. И хорошо пожить хочется, но, что-то находя, что-то теряешь. По-другому не бывает. Это же будущее России - Байкал! Вот этот запас чистой воды! Это что, случайность? Почему Байкал в этом месте, почему буряты живут вокруг Байкала, чего бы это нам не стоило, почему мы

стали буддистами, и почему Итигэлов у нас остался, и здесь сохранился, почему сохранился Байкал в чистоте? Для хорошего умного человека это не пустые вопросы. ...Я недавно одного человека долго убеждал - мол, такой видный, а все время думаешь через трубу. Почему мысль идет только

так? По-другому никак нельзя? Что тебе дороже будет на необитаемом острове - кусок золота или хлеба? Газ или чистая вода?

Как бы то ни было, есть множество оснований думать, что Итигэлов вернулся не только за тем, чтобы отвести трубу нефтепровода от Байкала.

На возведении Дворца Итигэлова трудились строители многих дацанов этнической Бурятии





Тамчинский дацан, 1920-е гг.



КОЛОДЕЦ И АНИНСКИЕ СОКРОВИЩА

Одновременно со строительством дворца Итигэлова идут поиски всего, что связано с жизнью и деятельностью Хамбо Ламы. 4 сентября 2005 года в местности, где Итигэлов родился (приобрел тело), открывают мемориальный комплекс Улзыта Добоо. Здесь находится тоонто - место, где закопан послед (связь с которым, по бурятским традициям, человек сохраняет).

Теперь здесь установлена буддийская ступа. И сюда на поклонение собираются паломники.

За три месяца до этого, 28 мая, в местность Баян Улан в Иволгинском районе съезжаются все ширээтэ ламы дацанов этнической Бурятии. К ним

присоединяются верующие близлежащих сел. Цель у всех одна - найти место летнего дома семьи Итигэлова. Ламы составляют астрологические расчеты, проводят совместные медитации. Это называется «буддистские стрельбы»: поиски продолжаются весь день, вся долина - в красных одеждах. Массированному поиску предшествуют ночные медитации около обоо, частые приезды сюда Хамбо Ламы Аюшеева и лам Иволгинского дацана.

Жительница Оронгоя Роза Сыхеновна Ленхобоева находит едва заметный бугорок в форме сердечка, его аккуратно расчищают, затем начинают копать. В глубине «сердца» белеет лед, а уже

под ним и обнаруживается хорошо сохранившийся сруб колодца.

Через несколько месяцев его откроют для паломников, и сегодня к аршану (источнику воды) Улзыта (пер. с бур. «дающий благо») приезжают со всей Бурятии, из соседних краев и областей, Монголии, Москвы и других городов России. Из-за наплыва большого количества желающих набрать воду, в 2006 году Иволгинский дацан организовал дежурство лам на Улзыто Добо, которые регулируют забор из колодца и проводят необходимые ритуальные действия.

Интересно, что в этой местности солончаковых почв, соленого озера, даже пробуравив глубинные скважины, не могут добраться до пресной воды. И колодец Итигэлова - единственный такой источник. Исследования института Итигэлова совместно с «Бурятгеоцентром» (директор А.Афанасьев) показали, что содержание серебра в аршане значительно выше, чем в других источниках Бурятии (напомню, недавно найден источник, близкий по содержанию серебра в воде - на месте рождения Заяева). Ламы наблюдают за аршаном, ведут учет посетителей и записывают их истории. Бимба лама Доржиев отмечает: «В последнее время, умывая Хамбо Ламу водой из колодца Улзын Добо, вижу, что лицо его светлеет. Со временем, на мой взгляд, тело становится более живым».

Тем же летом 2005-го к колодцу перевозят сохраненный местными жителями летний домик Итигэлова. Его сто лет назад построили в дар Итигэлову на аршане Сагаан Жалга оронгойские мастера: чтобы он мог здесь отдыхать и собирать травы для приготовления лекарств.

В 30-е годы, как рассказывает Намжилма Раднаева, ее родители перевезли этот хуре (домик) в Оронгой, поместили в нем сохранившиеся бурханы. Многие жители Оронгоя в советское время тайно молились в этом домике.

Теперь в хуре размещена небольшая музейная экспозиция, находятся личные вещи Итигэлова. Когда нашли колодец, Хамбо Лама Аюшеев указал на место, где надлежит выстроить субурган. Под ним заложен священный сосуд. Внутри субургана - злаки пяти видов и лекарственные травы. И, конечно, буддийские книги. Этот субурган - точная копия ступы, установленной в индийской Дхарамсале.

И тогда же, в сентябре 2005 года, на стене Санкт-Петербургского дацана появляется мемориальная доска, напоминающая, что 19 февраля 1913 года первый хурал в этом храме провел Итигэлов. Создал доску известный архитектор, член Академии художеств России В.Бухаев, а барельеф выполнен главным художником Мариинского театра Б.Дашицыреновым. Копию этого барельефа увез и разместил в буддийском центре в Нью-Йорке известный американский востоковед Р.Турман, профессор Колумбийского университета, .

В том же сентябре, третьего числа, открывают субурган на берегу Чикоя близ горы Отосон Хаан, в месте, где обрел человеческое тело Хамбо Лама Заяев. Указание о строительстве субурганов в местах рождения всех Хамбо Лам получено от самого Итигэлова в 2005 году. В 2010 году эта работа завершена: найдены все места рождений Пандито Хамбо Лам, построена 21 буддийская ступа.

*Роза Ленхобоева с подарком
Хамбо Ламы Аюшеева*



В местности Хухэ Зурхэн Гильбиринской долины, где Итигэлов провел 75 лет, к четырехлетию его возвращения, возводят и освящают субурган, посвященный этой священной земле.

Отдельного упоминания заслуживает история обнаружения сокровищ разрушенного Анинского дацана. Сами буддисты, причастные к ней, склонны называть ее «явлением бурханов». После возвращения в мир Итигэлова, проучившегося здесь около двадцати лет, святыни, будто сами собой, стали обнаруживаться там, где прежде их безуспешно искали.

Первые три статуэтки будд, как уже говорилось выше, нашлись за 11 дней до прихода Итигэлова там, где прежде работали советские археологи, черные кладоискатели, студенты Восточно-Сибирской госакадемии культуры и искусств.

Когда весть о находках распространяется среди верующих, к ламам является восьмидесятилетний старик и говорит, что у него хранятся еще пятьдесят будд из Анинского дацана.

После проведения религиозного ритуала Дугжуубы в феврале 2004 года, накануне Сагаалха-2004 (Сагаалгана, нового года), нашлись еще 150. Вновь обретенных бурханов сейчас около 350.

Это «будды благих времен», всего их была тысяча, они окружали гигантскую статую Майтрейи, Будды Грядущего. Высота статуи была 80 локтей. А высота статуэток около 10 сантиметров. Отлитые из бронзы, снаружи покрытые сусальным золотом и минеральными красками, фигурки запечатлели Будду в позе лотоса. Положения его рук раз-

личаются от статуэтки к статуэтке. Внутри каждого бурхана - миниатюрный молитвенный барабанчик и лекарственные травы. Снизу статуэтки запечатаны металлической пластинкой, по краям обмазанной воском. Их возраст более двух веков, полагают ламы, поскольку Анинский дацан ведет свою историю с конца XVIII века. Они стояли на алтаре при жизни учителей Итигэлова. Рассказывает Дарижапов Лэгсэк лама, ширээтэ Анинского дацана:

- Не столько мы нашли будд, сколько они сами явили себя. Случайностей не бывает, они показались именно сейчас, в то время, когда миру явился феномен Хамбо Ламы Итигэлова. Ведь Хамбо Итигэлов около двадцати лет обучался и жил в Анинском дацане. Между возвращением Хамбо Ламы Итигэлова и появлением будд мы усматриваем глубинную связь.

Из материалов экспедиции 1927 года Р. Мэрдыеева и П. Дамбинова: «Майдар Анинского дацана представлял из себя гигантскую статую с изображением Будды в сидячем положении. Высота Майдари 5 сажень и 2 аршина. Одно ухо этой громадины не меньше роста взрослого человека в натуральную величину».

Рукописный перечень вложений в скульптуру анинского Майдари занимает несколько листов. Согласно ему в ушниши («ушниши» - выпуклость на макушке, являющейся символом достигнутого просветления) на голове Майдари поместили сто тысяч священных книг и свертков, в грудь - части одежд, принадлежавших первым воплощениям Панчен Богдо, Далай Ламы, Богдо Гэгэ-



Строительство в местности Олоной Обо субургана, освященного Хамбо Ламой Итигэловым в 1904 г. Фото 2006 г.



Ширээтэ лама Анинского дацана Лэксок Дарижапов

нов. В перечне - огромное количество книг и предметов священного почитания из Тибета, Индии, Монголии. По свидетельству бывшего хуварака Анинского дацана Рабдана Базаровича Мигжитова, скульптуру Майдари собирали мастера из Долоннора, руководил ими бурятский лама Очир Сандак.

В апреле 1936 года - в ходе второго этапа национализации и внедрения декрета об отделении церкви от государства - комиссия по ликвидации Анинского дацана составляет акт о разборке скульптуры под предлогом, что «внутри находится холодное и огнестрельное оружие» и есть «секретная дверь сидения Майдари-бурхана». «При проверке внутри сидения оказалось следующее:

1. Огнестрельное и холодное оружие: 1). Дробовые двустволки 3 шт. 2). Кремневые патроны 40 шт. 3). Берданки 1 шт. 4). Огнестрельные дробовики 8 шт. 5). Револьверы Смитта 4 шт. 6). Пистолеты (короткие и винтовки 14 шт.). 7). Патроны разные 12 шт. 8). Клинки с ножнами (старые) 11 шт. 9). Клинки без ножей 15 шт. 10). Кинжалы 2 шт. 11). Штыки 4 шт. Итого огнестрельное холодное оружие 106 шт.

2. Золото царской чеканки: 5-ти рублевые монеты - 4 шт., десятирублевые - 1 шт., золотые кольца - 3 шт.

3. Серебро царское: рублевые монеты - 9 шт., 50 коп. - 3 шт., 25 коп. - 4 шт., Кольцо серебряное - 3 шт., Деревянные чашки в серебряной обделке - 3 шт., Чашка, блюдце, ложка - 1 комплект, Рюмки - 2 шт., Кружка серебряная - 3 шт., Разное серебро, Бурхан-эхэ (полный комплект)- 1 шт.

4. Шелковые материалы: зеленого цвета 18 м.7-см., желтого цвета- 1,5 м., белого 10 м.70 см., синего 14 м.20 см., красного 13 м. 35 см., хадаки...».

Далее по списку значатся сундуки, платки, чай разных сортов и т.п. «По ходу изложенного, комиссия считает, что ламы Анинского дацана скрыли оружие и предметы, имели стремление восстать против Советской власти и что это обстоятельство сигнализирует против действительного закона Советской власти. Постановили: все оружие без исключения сдать в РО НКВД, а остальное имущество запечатать в дугане сургучной печатью, с опечатыванием двери и сдать председателю и сторожам Будаеву и Чимытову в принятие на хранение. Председатель комиссии Антонов, Гомбоев, Гуруев. Председатель Хидского совета Намжилов. Охрана: Гомбоев, Будаев».

Из докладной записки сотрудника Ленинградского института востоковедения В.Д. Якимова, командированного в августе 1937 года в Анинский дацан: «все экспонаты были свалены в кучу, где и как попало. В результате получилась их массовая гибель. Так, например, когда нам открыли один храм и мы вошли туда, то нас обдало таким смрадом гнили и плесени, что невозможно было там находиться».

Осенью 1939 года по распоряжению вице-президента АН СССР О.Ю. Шмидта в Бурятии работала комплексная экспедиция для отбора из закрытых дацанов экспонатов для Института востоковедения, Музея истории религии, Музея антропологии и этнографии. Сотрудник

института востоковедения Е.М. Залкинд: «В Анинском дацане нам было предложено разобрать статую Майдари, так как предполагалось, что в ней хранятся большие ценности... Разборка Майдари была произведена с нарушением элементарных правил: без предварительной зарисовки, фотографирования и разметки частей». Далее Евгений Михайлович отмечает в отчете, что ему приходилось постоянно конфликтовать с членами комиссии, «стремившихся возможно более количество коллекций сдать в утиль. Поэтому, - пишет он, - бурханы, иконы и другие предметы культа, могущие быть использованы в музеях, вывозились в огромном количестве в утильбазу».

«Фигура Майдари, - по отчету Гатова, - была разобрана комиссией, работавшей летом 1939 г. (В комиссию входили: Пупышев от центрального антирелигиозного музея в Москве и представитель от Наркомфина СССР. При работе присутствовал представитель Института востоковедения АН Залкинд Е.М.). Фигура листовой меди разобрана безобразно, расшита по листам, чертежа разбора составлено не было, фигура не сфотографирована. В художественном отношении фигура ничего особенного не представляет. Работа новая - последнего десятилетия прошлого века. Некомплектная, отсутствуют фигуры учеников. Более интересно содержимое Майдари: книги, всевозможные лекарства, предметы культа и прочее, что нами и упаковано. Ввиду хаотического состояния фигуры мы были вынуждены от нее отказаться».

На основании этих докладных записок, можно сделать вывод, что анинско-

го Майдари отправили на переплавку.

По данным Р.Б.Мигжитова, анинский Майдари был разобран «под началом Генин-Дармы Нацова». Среди старожилов сохранилась память и о том, что в процессе разбора скульптуры Майдари, голова ее стояла в разобранном виде на улице в течение нескольких дней, сторожем к ней приставили приезжего по имени Дондок, семья которого жила неподалеку от сумэ. В один из дней жена сторожа вылила помои в сторону разобранной головы Майдари, что по местным обычаям является большим грехом, что вызвало на следующий же день «ее болезнь». Сумэ было разобрано в конце 1939 - начале 1940 гг., в разборке его местные жители не участвовали - они верили в Грядущего Будду, приход Майтрейи.

- В нашем селе жила одна старая женщина, - рассказывает Солбон Базардараев, старейшина из села Алан. - Когда она была уже при смерти, позвала меня: «Солбон, подойди сюда. Я тебе вот что скажу: около нашего дацана лежат спрятанные бурханы. Знай это». Я запомнил, а потом рассказал об этом нашим ламам. Мой отец всегда говорил, что мы возродим наш дацан».

Среди хоринцев с тридцатых годов прошлого века существует поверье, что Анинский дацан сам даст знак к возрождению, но сначала две сопки возле него должны стать одним целым. Сопки теперь соединены плотиной, а в дацан возвращаются «будды благих времен». Значит, делают они вывод, время пришло. Не так давно вернулась и молитвенная печать Донжур хурдэ, молитвенного ба-



Начало реставрационных работ в Цогчен дугане Анинского дацана. 2010 г.



рабана со ста миллионами мантр. Для его восстановления куплен рулон особой бумаги, и теперь верующие наносят на нее мантры. В 2011 году построены и освящены 108 буддийских ступ по периметру дацана.

Интерес представляют книги, спрятанные в земле с началом советских репрессий. Обнаруживаемые сейчас, они пребывают в такой сохранности,

будто все эти десятилетия пролежали не в земле, а на стеллажах лучших библиотек, оснащенных климатическими устройствами.



ПОСЛАНИЕ





Рукопись «Послание Хамбо Ламы Итигэлова своему народу», написанная иносказательно, на старомонгольском языке, вернулась в Бурятию в 1996 году. Духовное завещание Итигэлова хранилось на протяжении всех смутных времен в Шэнэхэнском дацане во Внутренней Монголии. Послание привозит в Иволгинский дацан из Китая Гэлэг Балбар лама, оказавшийся в эмиграции в 1930 году четырехлетним ребенком. Он возвращается домой вместе с рукописью Итигэлова.

Ламы пробуют ее дешифровать. Базаров Балдан лама, ширээтэ Кыренского дацана, говорит, что послание многослойно, «одно слово в нем можно трактовать по-разному», количество слов в каждой части имеет значение и дополнительный смысл.

Кто-то видит в Послании, в частности, предсказание событий 20-30-х годов, сталинских репрессий, возвращения автора в вечном теле (зашифрована точная дата). Кто-то акцентирует внимание на том, что это, прежде всего, религиозный текст, как и все прочие тексты Итигэлова, и читать его нужно исходя из буддийских представлений.

ПОСЛАНИЕ

Хамбо Багши Дашидоржи Итигэлова к своему народу

*Благословенный Тремя драгоценностями незабвенного Ламы
Способен совершенствовать свой Ум безопасно и постоянно,
Создавая возможность десяти важных встреч.
Богатство молодого друга только в раннем накоплении благодеяний.
Видение золотой горы Сумеру подобно встрече с пятью Скандхами.
Не страдаете, в покое ли ваше драгоценное тело?
Будьте чистыми среди моря грязи опасного, смутного времени,
Как цветок пяти Скандх, подобно раскидистому дереву держащее выросшее место.
Светлые и добрые ваши пять устремлений не тронуты ли инеем и градом?
Вот этими словами довожу Учение для воспоминания и сохранения:
Нашедшего человеческую драгоценную свободную веру - трудно найти!
Встретившего Драгоценное Учение Будды - трудно встретить!
К хозяину здешнему - Очирдари-Ламе - трудно попасть и пообщаться!!!
Отдавшись обману опасных для жизни деяний,
Достиг(нув) предела в этой жизни, и беззаботно шагая,
Подгоняемый красной энергией кармы своей,
Ведомый навстречу к хозяину смерти,
Во время ухода в очередной мир в одиночестве -
Все твоё богатство, родные, близкие,
Оставшись на родной стороне, не последуют за тобой.
Эти богатства, безумно собранные и накопленные,
Превратятся в особый яд и будут бесполезными -
так учили все предыдущие Будды.
Бесстрастно изучив земную жизнь, начинайте с сегодняшнего дня
Практику Десяти Благих Деяний - незамедлительно!!!
Больше особо сказанного нет в моем окончательном послании,
Когда пребываю в данной жизни*.*

Еще предстоят комментарии к Посланию. Пока – некоторые мысли по поводу сказанного.

Текст здесь – инструкция для перестройки сознания и восхождения к вершинам духа. Разноуровневая структура текста отражает ситуацию инициации ученика и обучения духовным практикам. Здесь:

обращение ученика к учителю (первые пять строк),

изложение учителем основной доктрины (дальнейшие восемь строк),

описание ступеней восхождения (следующие десять строк),

окончательное посвящение учителя в высшее состояние с целью передачи учения и укрепления линии преемственности, традиции (заключительные четыре строки).

Два последних блока дополняются рекомендациями по медитативной практике, снабженные картинками-образами.

Три драгоценности

1. Будда;
2. его учение – Дхарма;
3. духовное сообщество – Сангха.

Десять важных встреч

Внутренние (личностные):

1. Родиться человеком;
2. Ум функционирует;
3. Развитые органы чувств (6 органов);
4. Не совершать неправильных деяний (грехов);
5. Любить свою родину.

Внешние:

1. Местность, куда приходил Будда;
2. Распространение Учения Будды;
3. Долгое время распространено Учение;

4. Войти в Учение;

5. Достичь Сострадания.

Сумеру (Меру, Мандара) – гора (дерево, столб), символизирующая сложную модель тройственного мира (подземный, земной, небесный). Образ тождественен начальной версии мироздания, где Лока – Мир, Вселенная. В ведах термин означает священное место, где совершается обряд, символизирующий акт творения, когда происходит соприкосновение миров трансцендентного и эмпирического и одновременно возникает граница между ними.

Скандха – (скопление, группы) одна из пяти групп элементов бытия (дхарма-закон, сущность). Из пяти групп формируется личность. Будда сравнивал скандхи с деталями повозки, которая существует только в совокупности этих деталей. Индивидуальность зависит от комбинации дхарм в скандхах.

Пять Скандх – основа буддийского описания реальности. Буквально означает 5 совокупностей – единый процесс восприятия реальности живым существом, разбит для удобства разъяснений на 5 аспектов.

1. Рупа-скандха или совокупность воспринимаемого (весь объективный мир живого существа, включая его физическое тело). Обеспечивает материальный аспект человека.

2. Ведана-скандха – группа чувствительности, эмоций, ощущений (приятное, неприятное и нейтральное).

3. Самджня-скандха – различение, функциональный разум. Связана с кармой, восприятием и психикой.

4. Санскара-скандха – совокупность подсознательных импульсов (принятия,

* Перевод Хамбо Ламы Дамбы Аюшеева.

отторжения и безразличия), формирующих поток дхарм (весь спектр восприятия живых существ). Они связаны с кармическими импульсами, следами прошлого, врожденными знаниями, способностями, бессознательными установками.

5. Виджняна-скандха - содержит дхармы непросветленного сознания, которые обрабатывает информацию, поступающую от органов чувств (осознание видимого, слышимого, обоняемого, вкушаемого, осязаемого и работы ума).

Пять устремлений - в мире желаний существа предаются удовольствиям, пять желанных: форм, звуков, запахов, вкусов, осязаемых объектов.

Буддисты выделяют особо также пять ошибок (леность, забывчивость, рассеянность, неприменение противоядий, чрезмерное применение противоядий) и пять видов мудрости (высшая интуитивная; запредельная, трансцендентальная; мудрость мира драхм - мудрость абсолюта, единства мира, в котором субъект и объект образуют тождество; мудрость зеркалоподобная, спокойно отражающая все подобно чистому зеркалу; мудрость трех времен).

Очирдари-Лама (бур.) - Ваджрадара, Будда Варджрахара.

Очир (монг.) = Дордже (тибет.) = ваджра = алмаз = стержень с овальным или острым наконечником. Тантрическое имя. Символ мужского начала в тантрическом буддизме (алмазного пути большой колесницы). Пятиконечная ваджра говорит о пяти видах мудрости. Точка, из которой расходятся стержни, - зародыш Вселенной. Их схождение в одну точку - однонаправленное, одноточеч-

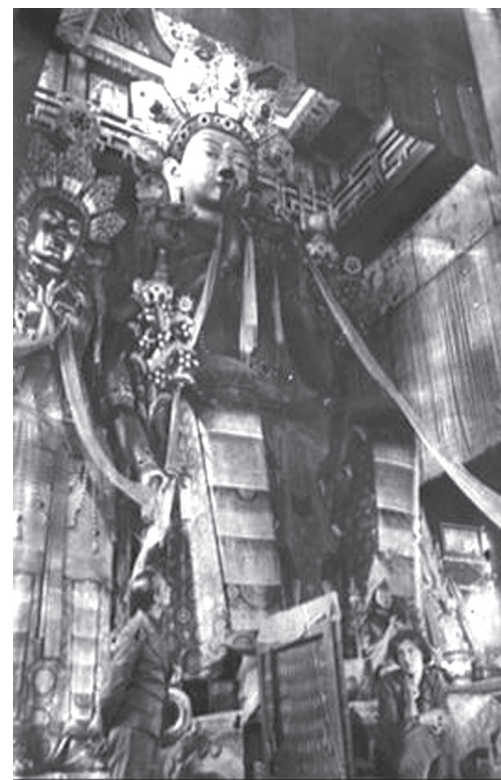
ное сознание. Ваджра в руках будд или бодхисаттв считалась символом молнии, мгновенного просветления, оружия, побеждающего неведение.

Практика Десяти Благих Деяний. Она имеет отношение к Практике Десяти Благих Намерений (в буддийской традиции недеяние может быть более благим, чем любое деяние с самыми благими намерениями). Это практика нравственности, основанная на воздержании от десяти пороков или грехов. Трех физических: лишения жизни живого существа, воровства, сексуального проступка, разврата. Четырех пороков речи: лжи, злословия (внесения распрей, раздоров), грубости, пустословия. Трех пороков ума: зависти, злонамеренности, ложных взглядов (представления несуществующим существующего).

Нацагдоржо Цыбденов, гэбшэ лама, преподаватель философии буддийского университета «Даши Чойнхорлин»:

- Дойти до стадии глубокой медитации Хамбо Лама Итигэлов смог благодаря обретению совершенства мудрости. Им были сказаны такие мудрые слова: «Бесстрастно изучив земную жизнь, начинайте с сегодняшнего дня практику десяти благих - незамедлительно!». То есть, он хотел сказать, что человек, испытывая страдания, производит анализ и ищет выход из сложных жизненных ситуации, которые происходят с ним в настоящем времени. Нельзя привязываться к этой жизни, необходимо заставить свое сознание стать практикой. Практика есть процесс осознания.

Осознавая в настоящее время, соблюдая и практикуя заповеди десяти



Статуя Будды Майтреи. Янгажинский дацан.

благих, человек влечет и оставляет за собой (в прошлом времени) чистый след, чистую карму, которая, несомненно, окажет свое влияние на будущее время, потому что прошлое и будущее зависят от настоящего времени.

Необходимо совершать процесс осознания незамедлительно, поскольку мы не имеем права оставлять свои дела на «потом». Понятие «потом» становится привычкой, которое мы повторяем бесчисленное множество раз.

Соблюдая 10 заповедей благих, человеческий ум становится дисциплинированным. Если ум дисциплинирован, то человек сохраняет спокойствие. Если ум спокоен, то он может решить все свои проблемы*.

Важное замечание от специалистов Института монголоведения, буддологии и тибетологии Сибирского отделения РАН:

Л.Я.Янгут, доктор философских наук: - Факт постижения Хамбо Ламой Итигэловым Пустоты должен стать основным постулатом при подходе к исследованию его письменного наследия, а методология исследования должна строиться в русле этого постулата. Исходя из этого, необходимо отметить, что письменные тексты просветленного, постигшего Пустоту, не могут восприниматься в исключительно вербальном контексте, в каком они предстают перед нами. Они должны быть исследованы в праджняпарамитском контексте, центральное место в котором занимает понятие пустоты. Тексты Праджняпарамиты

в контексте понимания Праджняпарамиты сами имеют самостоятельное смысловое значение. Эти тексты для постигающего их смысл - это объективированное сознание или объективный аспект сознания, наивысшее состояние сознания субъективный аспект той структуры, который был для него значимым в сутрах Праджняпарамиты. Основной целью культа Праджняпарамиты считалась подготовка читающего или слушающего к процессу субъективизации текста**.

Текст поэтому - это более или менее правильное отражение «неописуемого состояния сознания». Неописуемость состояния сознания, постигшего Высшую Истину, представляет собой важнейший аспект учения о Праджняпарамите. Сознание, постигшее Высшую Истину, отождествляется с таковостью. Это сознание, видящее окружающий мир таким, какой он есть на самом деле - истинно существующий - истинно сущий. Онтологическим выражением видения вещей в их таковости является Пустота. Понятие пустоты, семантическую основу которой составляет отрицание и отсутствие, явилось удобным термином для обозначения того, что лишено рациональных характеристик. Согласно выдающемуся буддисту и ученому Бидия Дандарону, Праджняпарамита: «Это учение о праджне, которая есть видение пустоты мира (Сансары и Нирваны), или видение Шуньяты»***.

Праджня как видение пустоты мира, или видение шуньяты имеет значение мудрости. Мудрость, означающая видение Пустоты, это мудрость, кото-

* Н.Цыбденов, «Сердце совершенства мудрости», доклад на II конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2009.

** Л.Мялль. Четыре термина праджняпарамитской психологии: по материалам Аштасахасрики-праджняпарамиты // Учен. Зап. Тартуск. Унив-та. 1973. вып. 309. Т.2, с.208. Мялль Л. Аштасахасрика-праджняпарамита. Автореферат. Канд. дисс. М., 1973. (здесь и далее в комментариях Л.Янгутова и Т.Бардуевой примечания авторов).

*** Дандарон Б.Д. Теория шуньи у мадхьямиков (по тибетским источникам // Тибетский буддизм. Теория и практика. Новосибирск. 1995, с. 29.

рая приводит к постижению высшей истины, адекватной достижению нирваны. Однако эта мудрость не может быть выражена рациональной мыслью, логическими конструкциями, словами, знаками. Она исключает всякую вербальность, исключает оппозицию субъекта и объекта. Иначе говоря, Праджня - это мудрость, не опирающаяся на слова, знаки, письмена (или на все то, что составляет внешнюю опору) и обуславливающая непосредственное постижение высшей истины, что равнозначно просветлению. Просветление - это видение вещей в их таковости, т.е., в том их виде, в каком они существуют на самом деле. Видение вещей в их таковости - это видение пустоты. В праджняпарамитских текстах пустота выступает в качестве онтологической характеристики рационально неопишуемого истинно сущего.

Именно такой подход к исследованию письменных текстов Д.Д. Итигэлова может приоткрыть завесу того, что в действительности хотел он поведать нам. Такой подход станет более или менее понятным нам, если мы обратимся к анализу понятия пустоты, предложенного одним из самых авторитетных знатоков праджняпарамитской литературы Эдвардом Конзе. Обращаясь к корню этого слова, он полагал, что «с его помощью слово пустотный может стать синонимом понятия отсутствия собственного «Я». Он пишет: «То, что мы называем пустотностью, передается санскритскими словом шуньята. Санскритское слово шунья происходит от корня

шви: надуваться, разбухать. Шунья буквально означает «относящийся к чему-то разбухшему». В отдаленном прошлом наши предки, обладая тонким восприятием диалектической природы реальности, часто пользовались одним и тем же глагольным корнем, чтобы обозначить два противоположных аспекта одного и того же события. Они хорошо понимали и единство и разделенность противоположностей. Так что глагольный корень шви, или греческое слово ку, по всей видимости, это обозначение чего-то такого, что выглядит «разбухшим» извне, но является «полым» внутри. Таким образом, наша собственная личность является разбухшей, поскольку составлена из пяти скандх, но она также пуста изнутри, поскольку лишена центрального «я» самости. Кроме того, слово «разбухший» может означать «наполненный чем-то чужеродным»*.

Далее он пишет: «Бодхидхарма - не то индеец, не то перс, прибывший в Китай примерно в 500г. н.э. - сжато выразил значение этого термина, сказав: «Все вещи пусты, и не существует ничего, чего можно было бы желать, к чему можно было бы стремиться»**. В своем специальном значении термины «пустой» и «пустотность» в буддийской традиции выражают полное отрицание этого мира усилием мудрости. Основная идея состоит в отрицании окружающего мира и отречении от него, в окончательном уходе и освобождении от него во всех его проявлениях и во всей его протяженности.



На выставке «Хамбо Лама Итигэлов. Служение России». Москва, 2012 г.

* Конзе Э. Буддизм. Сущность и развитие СПб., 2003, с. 174-175.

** Там же. С. 176.



У субургана Яндум в Шунэгэтэ.
2004 г.

Здесь следует добавить мнение индийского ученого С. Радхакришна-на: «Она не может быть названа пустотой или не-пустотой, ни обоими вместе, ни каждым в отдельности, но для того чтобы обозначить ее, она названа пустотой»*. И здесь логически вытекает вопрос о том, каково же соотношение текста, выраженного словами и знаками в рамках рационального мышления и той Истинной пустоты, которая скрывается за этой вербальностью. Ответ на этот вопрос кроется в буддийском учении о Парамартха-сатье и самврити-сатье, известной как теория двух истин. По словам великого Нагарджуны «не знающий теорию двух истин, не способен понять глубинный смысл буддийского учения»**. Парамартхасатья, как известно - это истина, которая отражает природу вещей в том виде, в каком они есть на самом деле, ее нельзя ни выразить словами, ни изобразить в знаках, ни охватить мыслью. Она не имеет каких либо вербальных опор, не может постигаться по частям, поскольку не расчленяется. Она может быть постигнута лишь непосредственно, целиком и полностью. Ее постижение - это постижение Пустоты. Самвритисатья - это истина, связанная с мирской жизнью человека, она доступна дискурсивному познанию, поскольку может быть выражена словами и знаками. Ее постижение не ведет непосредственно к религиозному спасению, но приближает к абсолютной истине. Таким образом, парамартхасатья - это истина просветленных, святых; самвритисатья - как условная

истина или мирская истина, как истина обыкновенных людей. С точки зрения абсолютной истины, пространство, время, причинность, дхармы, как и все ценности жизни, пусты и нереальны, а с точки зрения условной истины, они допустимы, обладают условным существованием.

На важность теории двух истин, обратил в своё время внимание ещё родоначальник отечественной буддологической науки В.П. Васильев.

Его характеристика этой теории до сих пор остается наиболее точной и ёмкой. Он определял самвритисатью как то, что не имеет силы, какую должно предполагать в рождении; «то, что существует как характер материи»; «непостижимое»; «общепринятое в мире»; «то, что есть только одно имя и слово»; «общее выражение», «общее понятие». Кроме того, В.П. Васильев приписывал самвритисатье значения «непрочности как названия всего существующего только моментально»; «неистинного»; «нелогического» и, наконец, «отрицания в смысле парамартхи. Противоположное каждому из этих определений относится к парамартхе»***.

Здесь возникает вопрос о том, как возможно постижение Абсолютной истины, если в своем сансарическом бытии мы имеем дело с условностью самврити, которая, в конечном счете, не является истинным отображением вещей? Каково соотношение истины Пустоты и истины условного существования?

Ответ на этот вопрос великопнейшим образом отразил все тот же

* Радхакришнан С. Индийская философия. МТС.

** Murty T.R.V. The Central philosophy of Buddhism / London. 1955. P. 243.

*** Васильев В.П. Буддизм: Его догматы, история и литература. Спб., 1857. 4.1.С. 294-295.

В.П. Васильев, который написал, что об этих истинах «нельзя сказать ни то, чтоб они были одно и то же, или что-нибудь различное, потому что в первом случае и простое существо постигало бы истину, а во втором не было бы спасения»*. Иначе говоря, противоположность характеристик каждой из двух истин не означала противоположности самих истин. И, действительно, если абсолютная и условная истины были бы одним и тем же, то фактически проблема спасения не составляла бы для простых людей особой трудности, поскольку уже на уровне условного, мирского познания можно было бы достичь спасения, так как условная истина обладала бы способностью обеспечить человека спасением. Поэтому тексты постигшего Пустоту не могут восприниматься исключительно в их вербальном контексте. Но, с другой стороны, если истины были различными, оторванными друг от друга, то спасение практически было бы невозможным, ведь любой человек так иначе привязан к словам и знакам, понятийному мышлению и иной формы передачи информации и познания, как через посредство слов и мыслей, не знает. Поэтому постижение истины вне этих привычных форм невозможно. Абсолютную истину постичь можно только через условную. В этом смысле условная истина считалась истиной, приближающей человека к абсолютной истине. Поэтому нельзя полагать, что достижение Истины - это отказ от знаковых структур и всякой вербальности.

В этом особенность буддийских текстов, написанных великими учителями, в этом особенность письменного наследия Д.Д. Итигэлова. Поэтому за вербальной условностью дошедшего до нас письменного наследия Хамбо Ламы Итигэлова нужно увидеть скрытую истину Пустоты. Это ни в коем случае не означает избавления от знаковых структур текста, от его рационального содержания. В этом смысле другим методологическим базисом может стать учение о живом слове, разработанное в дальневосточной буддийской традиции. Слово здесь может пониматься, с одной стороны, как «мертвое», с другой — как «живое». «Мертвым» считается такое слово, которое, являясь следствием омраченного сознания, искажает истинную реальность. К «мертвому» слову относятся все понятия, составляющие основу дискурсивного знания. Рассуждения об этих понятиях не ведут человека к спасению, поскольку ни одно из них не дает адекватного знания о сущем, а потому они отдаляют понимание его истинной природы и служат помехой для просветления сознания. В то же время допускается возможность выражения просветленного сознания в слове. В этом случае слово выступает не как понятие с заданным содержанием, несущим в себе определенную информацию, а как «знак просветленного сознания, как «живое» слово, смысл которого невозможно выразить на уровне дискурсивного мышления. Оно поддается только интуитивному пониманию**». Поэтому здесь не ставится задача избавления от



Состязания по стрельбе из лука.
Иволгинский дацан, 2004 г.

* Васильев В.П. Буддизм: Его догматы, история и литература. СПб., 1857. 4.1. С. 296.

** Нестёркин С.П. Некоторые философско-психологические аспекты чаньских гунань // Философские вопросы буддизма. Новосибирск, 1984. С. 75).



Санкт-Петербургский дацан

знаковых структур как таковых, поскольку «основным препятствием для достижения просветленного сознания становится не само наличие знаковых структур, а отношение к ним адепта»*. Определяющим критерием в отношении к тексту как «живому» либо «мертвому» слову являются «не его формальные или содержательные признаки сами по себе, а вера в непосредственную связь этого текста с просветленным сознанием»**.

И, наконец, следует обратить внимание, что письменное наследие Хамбо Ламы Итигэлова - это наследие ушедшего от нас в глубокой медитации и вновь явившегося к нам через десятилетия в своем нетленном виде. Поэтому его речения должны рассматриваться в контексте текстов мантр. Его тексты, несомненно, обладают способностью визуализации образа духовного сосредоточения, способствуют созерцанию истинной природы вещей за их иллюзорной оболочкой.

В этом смысле изучение письменного наследия Итигэлова сравнимо с исследованием одного из самых выдающихся текстов Праджняпарамиты «Хридая сутры», лаконичное содержание которого в переводе Кумарадживы сводится к тому, что все пять скандх пусты. Форма не отличается от пустоты, а пустота не отличается от формы. Форма это и есть пустота, пустота есть форма. Пустыми являются и остальные четыре скандхи: ведана; санджня; санскара; виджняна. Всем дхармам присуща пустота внешнего вида. Они не рождаются и не уничтожаются, не загрязнены, не чисты,

не увеличиваются, не уменьшаются. Поэтому в пустоте нет формы, нет веданы, нет санджни, нет санскары, нет виджняны. Нет видящего, слышащего, обоняющего, вкушающего, осязающего, нет аятаны манаса; нет видимого, нет звука, нет обоняемого, нет вкушаемого, нет осязаемого, нет аятаны дхармы. Нет дхату видящего, нет других дхату, включая и дхату сознания. Нет неведения, нет прекращения неведения. Нет старости, нет смерти. Также нет прекращения старости и смерти. Нет страдания, нет его возникновения, уничтожения и пути. Нет мудрости, а также нет достижения, поскольку нет достигнутого. Сознание бодхисаттв, поскольку опирается на Праджняпарамиту, не имеет препятствий, а поскольку не имеет препятствий, не имеет смятений, уйдя от заблуждений, в конечном итоге попадет в нирвану. Все Будды трех времен, опираясь на Праджняпарамиту, достигли наивысшего и совершенного просветления (аннутару - сама - самбодхи). Поэтому знание Праджняпарамиты это есть мантра великого святого, это есть мантра великого понимания, это есть непревзойденная мантра, это есть не имеющая равных мантра, могущая покинуть все страдания, истинная, не пустотная (иллюзорная). Поэтому говорим «мантра Праджняпарамиты»***.

И еще несколько замечаний.

Маргарита Кононова (МГТУ им. Баумана):

- Эти строки завершающие: «Бесстрастно изучив земную жизнь, найдите с сегодняшнего дня Практику

* С.Ю. Лепехов, А.М. Донец, СП. Нестёркин. «Герменевтика буддизма», Улан-Удэ. 2006. С.190.

** Там же. С.191.

*** Л.Е.Янгутов, Т.Ц.Бардуева, «К вопросу об исследовании письменного наследия XII Пандито Хамбо Ламы Даша Доржо Итигэлова», доклад на II конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2009.

Десяти Благих Деяний!» В целостной мысли Учителя они - апофеоз. Мы сразу спрашиваем себя, как понять, изучили ли мы земную жизнь настолько, что бы приступить к Практике? Готово ли наше сознание для начала благословенного Дела? Этот момент разъяснял Будда. Даже в сжатых трактовках Учения говорится о поиске Истины, о прохождении пути понимания сущности вещей. Об этом говорит нам и Пандито Хамбо Лама Итигэлов в первой части своего Послания. Возникает справедливый вопрос, зачем человечеству Послание, если в буддийском учении все давно описано.

Сам Итигэлов дает ссылку: «...так учили все предыдущие Будды». Он признается: «Вот этими словами довожу Учение для воспоминания и сохранения...» Вот оно! Для воспоминания и сохранения! Действительно согласно буддийским пророчествам примерно в этот период Учение должно было исчезнуть.

А что же тогда останется? Согласно логике можно было бы предположить приход в наш мир нового «исторического» Будды, который сказал бы людям новое Слово, и тем самым вернул утраченное Учение. Однако согласно буддийскому пророчеству приход 5-го Учителя датирован гораздо более поздними сроками, порядка 1000 лет. И хотя эту дату человечество своими поступками может приблизить, есть еще несколько препятствующих этому обстоятельств.

С одной стороны сегодняшнее время может сойти за «период варварства» - пятый уровень, соответствующий

деградации человека (именно в такое время и придет «исторический» Будда), Итигэлов называет его «море грязи смутного времени». Сегодня, судя по всему, нет другого главного обстоятельства - готовности среди представителей человечества принять и понять новое Слово. Именно этим, по нашему мнению, и объясняется появление на свет Послания Пандито Хамбо Ламы Итигэлова. Это не просто назидание смутьянам и невеждам. Дарованное нам наставление, благословенное чудесным преображением тела ламы, готовит нас к будущему*.

Математик, старший преподаватель кафедры устойчивого инновационного развития международного университета природы, общества и человека «Дубна» Сергей Курсакин:

- Само Великое Молчание Будды может означать ожидание того, что люди, наконец, сами, без навязывания со стороны вождей и мессий, додумаются до необходимости добровольно договориться о согласованной деятельности и эту деятельность реально осуществлять.

В современном мире осуществляется множество самых разнообразных деяний - действий. По-видимому, Послание призывает, прежде всего, именно к практическим позитивным действиям. Такие позитивные программы можно предложить к осуществлению.

Бесстрастно - значит эмпирически, фактологически, без субъективных пристрастий. ...Для реализации послания необходимо развернуть конструктивные исследования земной жизни, что предполагает построение моде-



Семинар в Дубне, посвященный Хамбо Ламе Итигэлову. 2007 г.

* М.Ю.Кононова, «К вопросу о знаках, смыслах и символах Послания Хамбо Багши Даша Доржо Итигэлова к потомкам», доклад на I конференции «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2007.

** С.А.Курсакин, «О реализации послания Хамбо Ламы Итигэлова», доклад на I конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2007.

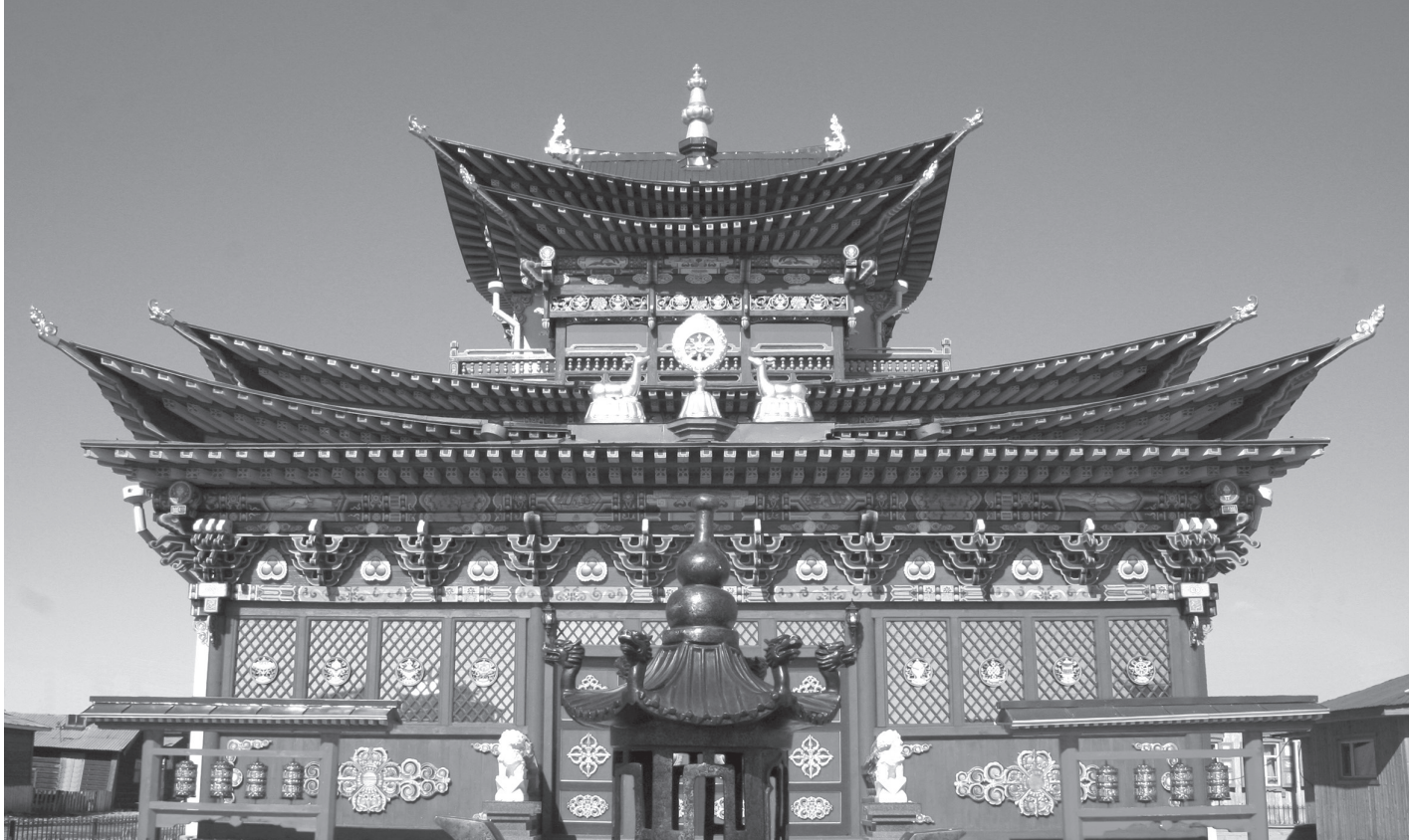
лей сверхсложной системы, каковой является земная жизнь, и развития соответствующего инструментария. Результатом этих исследований станет конструктивная жизнеутверждающая концепция устойчивого развития земной жизни.

«С сегодняшнего дня - незамедлительно!!!» необходимо изучать и распространять Практику Десяти Благих Деяний (Намерений), создавать и внедрять социально-экономические технологии, воспроизводящие и поддерживающие социально-позитивные взаимоотношения между людьми, делающие благие деяния выгодными. Такие социально-экономические технологии, как показывает практика, и экономически значительно более эффективны по сравнению с традиционно существующими.

Такие программы можно предложить. Есть только один вопрос - кому? Кто готов осуществлять позитивные действия? Есть ли люди, имеющие желание и возможности реализовать эффективные позитивные программы?*



Ступа Махабодхи, Бодхгая, Индия



Послесловие к книге Янжимы Васильевой «Хамбо Лама Итигэлов. Смерти нет»

Закончилась книга. Перед российским читателем приоткрылась дверь в другой Мир. Что же дальше? А дальше - начало, начало трудной, кропотливой, требующей самоотречения, не обещающей немедленных результатов, а порой встречающей снисходительные усмешки работы, работы по осмыслению и познанию единства и взаимодействия всех проявлений естественной природы и духовного мира. Объективное доказательство того, что это единство и взаимодействие существует, есть - это феномен Итигэлова, человека, который осуществил и продолжает осуществлять это взаимодействие, взывая к нашему разуму и чувствам!

Феномен Итигэлова является ярчайшим достижением и проявлением учения Будды и буддизма как традиционной религии. И в то же время он намного шире только религиозного мировосприятия. Мне не-буддисту, но человеку немного начитанному в этой области, наверное, будет позволительно высказать мнение, что Итигэлов достиг состояния Будды и сегодня даёт своё учение. Думаю, что для всех людей, в том числе и принадлежащих другим конфессиям, или вовсе не причисляющих себя ни к одной из них, это уникальное, не имеющее научно зафиксированных аналогов, явление выходит за рамки религиозного познания Мира и требует выработки



принципиально нового взгляда на многие привычные (и, тем более, редкостные) явления.

Я абсолютно уверен, что традиционные позитивистские подходы к изучению феномена возвращения Итигэлова не проясняют ситуации, а запутывают её, они не применимы ни к изучению феномена Итигэлова, ни к поиску взаимосвязей материального и духовного. Необходимо приступить к созданию новой науки, науки, которая вероятно поможет человечеству изжить издержки губительного и саморазрушительного пути технологической цивилизации.

Трудность, с которой мы сталкиваемся, когда пытаемся осмыслить феномен Итигэлова, заключается в том, что это невозможно сделать, опираясь на свои знания и опыт, сколь глубокими и широкими они не были бы. Для осмысления этого явления необходимо вырваться за пределы профессиональных знаний. Но трудно представить человека, который бы одновременно достаточно глубоко понимал в физике, химии, антропологии, биологии, лингвистике, астрофизике, философии, информатике, когнитивистике, был бы богословом и так далее, и так далее. Необходим принципиально новый подход к познанию Мира, опирающийся на доселе неизвестную методологию, на творческое единение профессионалов в своих областях, понимающих, что нет «ненаучных» вопросов, на которые никогда не ответить. Только нетривиальный, но опирающийся на научные достижения подход может привести нас к пониманию феномена Итигэлова, открыть тайны Мироздания, и даже изменить жизнь людей к лучшему.

«В ...науке не могут работать люди, пренебрегающие всеми другими свойствами в себе, кроме ума. В человеке есть еще душа и дух. Тот, кто не поинтересовался развитием в себе духовных сил, не может быть тружеником... науки. И не потому, что он не достоин этой чести. Но только потому, что в ...науке все начинается и кончается основой духа» (К.Е. Антарова «Две жизни», том 3).

Прикоснувшись к феномену Итигэлова, удивившись и сделав первую попытку осмыслить это явление, мы стали другими... уже необратимо. Итигэлов пробуждает в нас потребность раздвинуть рамки привычного мировосприятия, вложить в процесс познания не только все силы ума, но и души.

И еще один важный вывод нужно сделать, познакомившись с историей жизни Итигэлова: никогда, ни в каком возрасте не поздно начать всё с начала, если в тебе есть нравственный стержень, и ты веришь в свою цель. Итигэлов - это человек-урок, человек-школа.

Может быть, нам пора в школу?*

*А.Хачатуров-Тавризян,
профессор Российского химико-
технологического университета
им. Дм. Менделеева*

* Вспомните рассказ Клифорда Саймака «Кимон».



ФИЛОСОФЫ О ФЕНОМЕНЕ

Многие исследователи говорят о трех возможных подходах при изучении феномена Итигэлова: естественном, философском и религиозном.

Новосибирский философ Нима Жамбалдагбаев:

- ...наука как особый институт явление, как известно, консервативное и критическое, с трудом воспринимающее факты, не соответствующие доминирующей парадигме. Именно этим, по видимому, можно оправдать некоторое запаздывание науки. И действительно, «феномен Итигэлова» не вписывается как видно, не в одну из известных научных парадигм и в то же время он предстает перед нами как такое явление, которое можно воочию увидеть и удостовериться в его реальности, что позволяет нам рассматривать его как

серьезный вызов всему научному сообществу. Наверное, данное утверждение будет верно не только по отношению к науке как таковой, но и по отношению ко всей духовной и интеллектуальной составляющей современной цивилизации. Иначе говоря, данный феномен для того, чтобы быть интегрированным в современный мир, должен быть каким-то образом объяснен и осмыслен. Не может же быть основной целью возвращения Учителя, одиноко сидящая на троне, замкнутая на самой себе загадка.

Однако, ни для кого не секрет, что наш мир многолик и противоречив. Соответственно, мы не вправе ожидать каких-то линейных и однообразных объяснений и осмыслений рассматриваемого явления. Каждый в меру своего развития и понимания может воспринимать и интерпретировать его по-своему. Но

не каждый имеет такую возможность и не каждый будет этим заниматься. Отсюда очевидна необходимость обобщенных толкований, которые могли быть восприняты более широкой публикой.

На этом пути возможны различные подходы. Исходя из самых общих соображений традиционного характера, можно предложить как минимум следующие три подхода к объяснению и осмыслению обсуждаемого феномена.

1. Естественнаучный подход. ... требуется, как минимум, пересмотреть и в значительной степени изменить сами основы, базовые принципы данного подхода. При том, что это касается не одной науки, а целого комплекса наук, таких как физика, химия, биология, медицина и т.д. Ведь само пребывание Учителя в нашем мире, кажется, подчиняется совершенно иным законам, существенно отличающимся от законов, предписываемых указанными выше науками. Готова ли современная наука к таким революционным изменениям? Судя по всему пока еще нет. Кроме того, нужно иметь в виду, что «феномен Итигэлова» содержит в себе аспекты, которые по своей природе не входят в компетенцию этих наук, такие, например, как духовные практики, религиозные ритуалы, мантры и т.д.

2. Философский подход. При этом подходе надо будет найти предельно общие основания для объяснения и осмысления пребывания Учителя в нашем мире. Из-за многообразия философских школ и направлений, в силу известного постмодернистского произвола в настоящее время достаточно сложно сориентироваться в этом своеобразном

философском мире. Тем не менее, сложно представить себе реализацию подобного рода проекта без использования категорий типа «жизнь», «смерть», «бытие» и т.д. Однако, в данном случае с толкованием этих терминов, грубо говоря, «напряженка». Действительно, нынешнее состояние Учителя никак не вписывается, как минимум, в «западную» двухзначную логику «жизни» и «смерти», где не предусмотрено третье состояние. Похоже, что даже нет и подходящего термина для обозначения подобного рода состояния. Соответственно, такая категория, как бы она не обозначалась, должна быть введена в процесс рассмотрения, что существенно меняет весь подход в целом, и, на самом деле, предполагает совершенно иные основания, которые отсутствуют в современном философском дискурсе. Таким образом, и здесь появляется необходимость пересмотра самих оснований философствования, что равносильно созданию совершенно новой философии и новых правил философского исследования. Следует заметить, что в настоящее время в философии не прослеживаются явных тенденций к проектам подобного рода.

3. Религиозный или духовный подход. Здесь предполагается исследование феномена с точки зрения различных типов духовности и религиозных систем. Очевидно, что наиболее естественным в данном случае будет буддийский подход, поскольку само явление от начала до конца связано с деятельностью буддийского монаха высочайшего уровня. Это, конечно, не исключает возможность и иных толкований, например, с

*Встреча буддийской делегации
с Цейлона в Иволгинском дацане.
1959 г.*



точки зрения христианства. Это было бы очень интересно и полезно.

...Что касается вопроса о психотехнических основах феномена, то, думается, что ответ на него может быть найден путем тщательнейшего исследования жизни и деятельности самого Учителя, а также практикуемых им методов и средств духовного развития. Но этот ответ будет чисто буддийским и, соответственно, доступным для понимания достаточно узкого круга буддистов и специалистов-буддологов. Встает новый вопрос о переосмыслении данного ответа в терминах западной культуры и науки, что само по себе является заметным вкладом в их обновление и развитие. Пожалуй, только на этом пути взаимного влияния и обогащения культур возможно приемлемое и может быть даже адекватное осмысление «феномена Итигэлова».

Вопрос о смысле и значении возвращения Учителя, в отличие от предыдущего вопроса, легко может быть переформулирован и переосмыслен в рамках других небуддийских традиций, поскольку темы о знамениях и знаках грядущих событий не являются специфическими только для буддизма. Однако, очевидно, что, отвечая на этот вопрос нам не избежать чисто буддийских аспектов феномена, что опять же приводит к необходимости их истолкования уже в рамках той традиции, которая была выбрана в качестве основы для осмысления, тем самым, обогащая и дополняя ее. И, наконец, следует иметь в виду, что введение упомянутых только что буддийских реалий в ту или иную духовную традицию, их переосмысле-

ние, с необходимостью приведет к обновлению и пересмотру самих ее основ, особенно, если эти реалии составляют своеобразный каркас «феномена Итигэлова».

...любая попытка интеграции «феномена Итигэлова» в современный мир, и это, пожалуй, принципиально, с необходимостью приведет, в той или иной степени, к обновлению и перестройке всего интеллектуального и духовного ресурса человечества. Уж не к этому ли призывает наш Учитель своим возвращением в виде нетленного тела? И на самом деле, если основными источниками социальных, экологических, нравственных и прочих бед последнего времени являются доминирующие сейчас системы знаний и убеждений, основанные на чрезмерном материализме и эгоистическом индивидуализме, то, в этом случае, Учитель приносит себя нам в жертву, представляя свое тело как некую загадку и заставляя разгадывать ее, побуждая тем самым нас к размышлениям более глубоким, чем обыденные...

Итак, «феномен Итигэлова» с одной стороны, явно указывает на изъяны наших систем знаний и убеждений, на их неадекватность, и этим самым, с другой стороны, создает основу для их обновления и перестройки*.

Свои мысли о феномене Итигэлова Андрей Белковский на I международной конференции «Феномен Хамбо Ламы Итигэлова» (2007 г.) назвал «размышлениями антрополога», не философа:

- ...есть личность, собравшая нас среди этих стен как читателей уникального послания, как соучастников великого и



А. Белковский

* Н.Ц.Жамбалдагбаев. «Феномен Итигэлова»: попытка осмысления», доклад на I конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2007.



*Обитель Будды Сострадания.
Мурочи, Кяхтинский район*

загадочного события, с которым редко встречается человечество. Разумеется, я говорю о высокочтимом мной XII Пандито Хамбо Ламе Итигэлове и его новом диалоге с людьми. На мой взгляд, очень сложно понять причину нового (очень необычного по форме) текста Итигэлова. Однако несомненно, что только крайняя важность, судьбоносность содержания его послания стала причиной, по которой Итигэлов вновь вернулся к нам. Значит, придётся приложить все силы ума и души, чтобы правильно понять смысл послания и верно действовать, сообразуясь с советом Хамбо Ламы XII.

...Как и любой другой живой объект, человек бытийствует (то есть более-менее актуально существует) в нескольких проявлениях бытия. Применительно к человеку оправданно говорить о бытии вещном, то есть предметном (не слишком удачные синонимы - «природное бытие», «естественное бытие»). Столь же оправданно говорить о бытии информационном, знако-символьном. (Синонимы - «бытие в культуре», «бытие во «второй природе»»). Вместе эти достаточно автономные проявления бытия образуют пространство бытия материального. Но многие явления доподлинно* обладают и бытием идеальным (то, что греческая традиция зовёт бытием логосов). Синоним - «бытие в сознании». Вновь образуется трёхмерная система координат (бытие в природе, в культуре, в сознании)** - эдакая проекционная объёмная модель куда более многомерной Universum.

Если мы рассматриваем феномен Итигэлова как «необычное, редкое явление», то вывод напрашивается сразу.

Несмотря на разное к этому феномену отношение, он достоверно наблюдаем. Притом такое явление, вероятно, и случалось нечасто - да фиксировалось привычными для нас способами, то есть дошедшими до нас и понимаемыми нами текстами, ещё реже.

Тем не менее в истории человечества возвращение к телесной жизни, восстановление бытия в «природе-I» даже письменные источники фиксируют не раз. Достаточно напомнить воскрешение из мёртвых деверя Марии Магдалины, Лазаря, и ещё шире описанное воскресение Иисуса Христа. Устные же тексты дают повсеместно распространённый (по крайней мере у народов ностратической языковой надсемьи) однотипный ряд сведений об умирающем и воскресающем царе или же жреце, богопомазаннике или богослужителе. Во многих из этих хранимых традицией текстах содержится указание, что воскресающий (точнее, его тело) оказывается новым телесным приютом Логоса. Возможно, в случае с феноменом XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова дело обстоит именно так.

Как биолог замечу: возникновение живого объекта на основе информационной последовательности неживого объекта ничего невероятного не представляет. Достаточно вспомнить, что большая часть известных нам живых организмов возникает на базе информационной последовательности дезоксирибонуклеиновых и рибонуклеиновых кислот. ДНК и РНК - всего лишь цепочки совершенно неживых полисахаридов. Однако благодаря рамке считывания триплетными кодами зафиксирован-

* Возможно, это свойство всеобщее (здесь и далее в текстах А.Белковского примечания его).

** Отдаю себе отчёт, что триадность мышления - весьма архаичная парадигма

ная последовательностью нуклеотидов знаковая информация фактически задаёт преобразование простых химических молекул в живые организмы. Вполне возможно, что развитая личность способна восстанавливать свое (и не только своё) «бытие в живой природе», полноту человеческой телесности, если сохранена соответствующая восстанавливаемой личности информационная последовательность. Более того, для структурированного трансперсонального сознания эта задача должна решаться проще, поскольку во внеличном сознании по определению содержатся все необходимые информационные элементы.

Второе понимание слова «феномен» - «явление, возникающее в сознании при взаимодействии объекта с человеческим мышлением». Всем собравшимся здесь понятно, что если бы телесное явление Итигэлова не наблюдалось, не осмыслялось и не переживалось - не возник бы и феномен. В этом смысле «Феноменальность Драгоценного тела Итигэлова» - подарок XII Пандито Хамбо Ламы каждому из нас, потому что этот феномен первоначально возникает в индивидуальном мышлении. Благодаря диалогическому и полифоническому свойствам сознания, этот феномен на наших глазах из набора индивидуальных феноменов становится феноменом общечеловеческим. Таким же, как хорошо известные каждому общечеловеческие феномены «любовь», «радость», «смех», «горе».

Если всё же принять парадигму учёного-неопозитивиста единственно возможной, то придётся сделать неизбежный вывод: перед нами человек,

оставшийся или вновь ставший телесно живым в строгом соответствии с позитивистским определением жизни*. Скорость и способы обмена принципиального значения не имеют. И сугубо научные материалистические исследования группы под руководством В.Н.Звягина, и наблюдения хранителей драгоценного тела согласно подтверждают не просто вещественное, но живое вещественное бытие XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова. Бытие в «природе-I».

«Бытие в природе-II», в культуре, то есть актуальность информационного бытия Итигэлова, также невозможно оспорить. Сам обсуждаемый здесь феномен - уже тонкий, информационно насыщенный, глубоко продуманный автором - XII Пандито Хамбо Ламой - текст. Спонтанно (вроде бы!) «всплывающие» дополнения и разъяснения Итигэлова к этому, главному тексту говорят, видимо, о том, что он не слишком полагается на нашу читательскую компетентность. Очень возможно, что этот текст развивает и дополняет идеи Будды III и Будды IV, сознание сообщества буддистов мира. По моему мнению, на наших глазах преображается сознание (главным образом не персональное мышление, а среда трансперсонального диалога). Факт идеального бытия XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова очевиден...

Думаю, многие коллеги задают себе вопрос тот же, что и я: человек вернулся к нам или телесное воплощение Логоса? Может быть, это Бог? Рассмотренные выше бытийственные характеристики и те способы, которыми Итигэлов их достиг, приводят меня к странному выводу: это человек, ставший Логосом. Точ-



XVIII Пандито Хамбо Лама Шарапов

* Жизнь есть способ существования белковых тел и нуклеиновых кислот, основанный на обмене веществ с окружающей средой.



*Пандито Хамбо Лама Аюшеев
в Хонин Нуга*

нее, соединившиеся Человек и Логос. Тот самый «феномен человека», о котором писал Т. де Шарден. Если я прав, то в очередной раз решена ключевая проблема христианской философской антропологии: о соотношении и возможности взаимного воплощения микрокосма - человека и макрокосма - Логоса.

Последнее наблюдение. Я думаю, что человек парадоксально стремится к бессмертию, точнее - к неисчезновению. Притом теория вероятности и законы термодинамики, вроде бы, не оставляют ему даже теоретических шансов.

Во имя биологического бессмертия человек реплицирует генофонд в потомстве, но мейоз* приводит к тому, что при любом количестве потомства часть генетической индивидуальности любого родителя утрачивается. Чтобы сохраниться в культуре как личность, человек переводит частички личности в тексты (понимаемые в широком смысле) - но безжалостная энтропия вымарывает из них куски и перемешивает остатки. В итоге даже немногие уцелевшие мемы образуют информационные поля, мало напоминающие их творца.

Чтобы сохраниться в сознании, мы стараемся как можно дольше и лучше удержаться в памяти родных и близких, в памяти иных людей, жить достойно и нравственно. Но трава забвения ещё при жизни прорастает сквозь наши кости - энтропия безжалостна.

А сегодня мы в одном дацане с тем, кто невозможную мечту о бессмертии наглядно воплотил. В этом-то римляне и видели отличие Юпитера от быка**.

И еще отрывок из доклада А. Белковского на конференции 2009 года:

- Для европейской науки бинарные оппозиции являются привычной методологической конструкцией. Сложные явления пытаются описывать сочетаниями бинарностей. Так появляются (и, к прискорбию, быстро превращаются в метафоры, а далее в неосмысленные символы) термины «духовный верх» и «телесный низ», «бессознательное». ...Деятельность XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова в его нынешнем перерождении в значительной мере направлена на преодоление одобряемой социумом убогой картины мироздания и общепринятого скудного представления о человеке. Примечательно, что начал буддийский мыслитель эту просветительскую деятельность на рубеже XIX и XX века, а европейская наука и философия спустя «всего» 90 лет, устами В.С. Библера провозвестили эту задачу главной в XXI веке: «Современная революция в естествознании ещё не сформировала нового предмета (и, соответственно субъекта) теоретического исследования, но только поставила под вопрос всеобщность классического предмета (и субъекта), - «точки» действия «на другое». ...в современном мышлении неявно всё же возникает (правда, как возможность) идея радикально нового предмета теоретического познания***. Какой же способ ускорить процесс миропонимания, облегчить нам (наделённым, видимо, меньшими способностями мыслить и - наверняка - меньшим по времени опытом мышления) путь познания и поделиться знанием избирает Итигэлов? На мой взгляд, частично ответ дают его известное с недавних времён «Послание» и деяние, совершённое Хамбо Ламой XII

* Расхождение хромосом при формировании половых клеток и образовании хромосомного набора гамет.

** А.Н.Белковский. «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова и его значение. Размышления антрополога», доклад на I конференции «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2007.

*** Библер В.С. От наукоучения - к логике культуры. Два философских введения в двадцать первый век. М., ИПЛ, 1991 г.

с собственным физическим телом. (Он прекрасно понимает, что для позитивиста-скептика нет ничего убедительнее эксперимента с объектом физического мира).

Будучи хорошо знаком с европейской научной традицией (и лично зная учёную элиту Российской империи, бывшую в числе приглашённых на празднование 300-летия правящей династии Романовых, или руководителей Русского географического общества), XII Пандито Хамбо Лама вряд ли просмотрел ключевую бинарную оппозицию европейского миропонимания «тело - душа» и сопутствующие ей противопоставления «низкое - высокое», «грязное - чистое». На мой взгляд, он ответил как педагог-буддист, в соответствии с принципами Чань: объяснил мыслительную трудность выверенным поступком - примером, не ограничиваясь письменным текстом. В «Послании» Итигэлов твёрдо проводит мысль о ложности оппозиции «тело - дух», выражая (структурно и смыслово) идею об их взаимной связи и дополнительности, равно необходимой для совершенствующейся личности. Вполне возможно, что снятию противопоставления вещества и идеи помогло философское представление о множественности тел человека.

...необходимость и возможность самосовершенствования далее пределов, самонадеянно указанных двуполярным одномерным знанием, произведена XII Пандито Хамбо Ламой крайне эффектно именно на взгляд учёного-позитивиста. Нам показана практическая возможность жизни способом и образом, неизвестным общественной практике, позитивистской науке. Думаю, что внимательное изучение трудов Итигэлова (заботливо передаваемых нам XII Пандито Хамбо Ламой) помогут про-

яснить и соотношение жизни со смертью. Особое уважение вызывает тот факт, что в качестве примера Итигэлов использовал собственное тело, продлив тем самым для себя нахождение в мире страданий. Это и есть пример истинного сострадания (страдания совместно с нами) и дружеского отношения, пример бодхисаттвы...

Представим себя мыслящими точками, живущими на бесконечной прямой. Подобно рабам, несшим в Древнем Риме плакат со словами «Да здравствует феодализм - светлое будущее человечества», лучшие из нас должны мечтать, настойчиво искать пути выйти из мира прямой в завораживающее пространство плоскости. Собственно, именно этим - попыткой придумать, как сойти с идущего из ниоткуда в никуда поезда «Жёлтая стрела» (пользуясь поэтической метафорой В.О. Пелевина), занята лучшая, (безо всякой иронии говорю это) часть мировой науки и философии. Весьма вероятно, что XII Пандито Хамбо Лама Итигэлов феноменом эрдэнтэ мунхэ бэе и «Посланием» даёт понять: в момент, когда удастся сойти с поезда на боковую платформу, надо ещё и высоко подпрыгнуть. Уразумевшему одно дело откроются восемь других*.

А вот взгляд петербургского теоретика А.Тихонова:

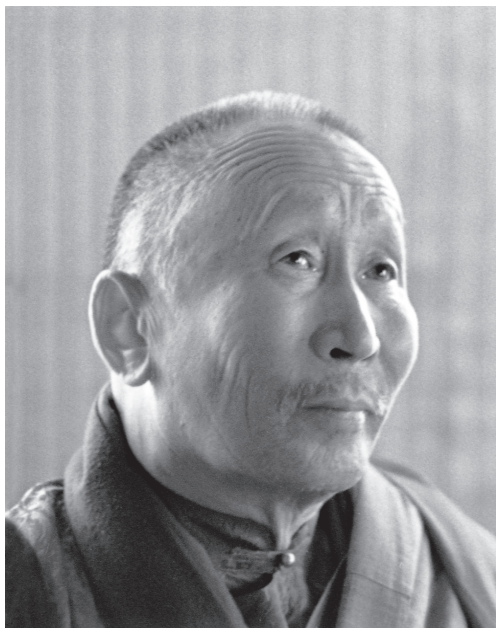
- ...С точки зрения общепринятого представления об окружающем мире такой биологический объект, как нетленное тело Хамбо Ламы Итигэлова, существовать не может. Тем не менее этот объект существует и постоянно присутствует в нашем мире. Этот факт означает только одно: наши представления о мире - несовершенны и требуют корректировки.

Общечеловеческая важность феноме-



*Маска мистериин Цам
- Белый старец*

* А.Н.Белковский. «Эрдэнтэ мунхэ бэе»: личный пример и урок учителя», доклад на II конференции «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2009.



XIX Пандито Хамбо Лама Гомбоев

на Хамбо Ламы Итигэлова, на мой взгляд, состоит именно в этом - в разрушении сложившихся представлений о мире и в осознании необходимости построения новой картины окружающего мира, учитывающей факт существования нетленного тела Хамбо Ламы Итигэлова... В этом докладе предлагается вероятная картина окружающего нас мира, призванная включить в себя некоторые необъяснимые с общепринятых позиций и, как следствие, игнорируемые явления, такие, как, например, экстрасенсорные способности человека или феномен Хамбо Ламы Итигэлова. Для построения такой картины используется минимальный набор предположений, неких постулатов, принимаемых без доказательства.

Постулат 1. Мир представляет собой совокупность беспорядочно пересекающихся энергетических линий, тянущихся из бесконечности в бесконечность.

Энергетические линии, называемые также “эманациями”, “струнами”, являются основой построения мира. В современной физике, начиная с 70-х годов XX столетия, разрабатывается теория струн, математически описывающая структуру окружающего нас пространства и формулируемая в десятимерном пространстве-времени...

Середина 1980-х и середина 1990-х ознаменовались бурным развитием теории струн, и ожидалось, что в ближайшее время на основе теории струн будет сформулирована так называемая “единая теория”, или “теория всего”, поискам которой Эйнштейн безуспешно посвятил десятилетия. В последние годы теория струн столкнулась с серьезной трудностью, называемой проблемой ландшафта, суть

которой состоит в том, что теория струн позволяет равноправное существование огромного множества различных вселенных, а не только той, в которой мы существуем.”

Человек воспринимает окружающий его мир как трехмерный. Теория струн утверждает, что окружающий мир, как минимум, - десятимерный, а это означает, что существует бесконечное число трехмерных (параллельных) миров...

Постулат 2. Объекты окружающего нас мира представляет собой контейнеры (коконы), заключающие в своем объеме участки (отрезки) некоторого набора бесконечных энергетических линий.

Энергетические линии, отрезки которых заключены в коконе живого организма, имеют бесконечное продолжение вне кокона, пронизывая на своем пути бесконечное количество коконов других живых организмов, а также энергетических контейнеров, принадлежащих объектам неживой природы, подобно тонкой нити, связывающей бусинки в ожерелье. Бесконечное число энергетических линий, проходящих через кокон живого организма, образует непостижимую вселенскую сеть энергетических взаимосвязей, объединяющую кокон со всеми объектами окружающего мира.

...Посредством энергетических линий “всё в мире взаимосвязано” в буквальном смысле и именно эта взаимосвязь объясняет механизм таких явлений как телепатия, доминация, телекинез, ясновидение и т.д.

...Постулат 3. Кокон “живых” объектов окружающего мира (флора и фауна) имеют специфическую особенность, так называемую “точку сборки мира”, - об-

ласть кокона, заключающую в себе те и только те энергетические линии, которые воспринимаются сознанием “живого” объекта.

Человек имеет ограниченное восприятие мира - например, не может ощущать магнитное поле, не слышит инфра- и ультразвуки, не видит свет в инфра- и ультра-диапазонах частот. Тем не менее по косвенным признакам он знает об их существовании и научился их использовать с помощью физических приборов. Человек воспринимает только те энергетические линии, которые проходят в данный момент через его точку сборки мира, и интерпретирует их в своем сознании в картину “реального” окружающего мира (“собирает мир”).

При изменении положения точки сборки человек воспринимает некоторый другой набор энергетических линий, а, значит, и картина “реального” окружающего мира становится другой.

Для единообразного восприятия окружающего мира всеми людьми (для того, чтобы они “жили” в одинаковом мире) положение точки сборки у них должно быть одинаковым.

“Быть как все” означает иметь одинаковое со всеми положение точки сборки. Человечество подобно множеству радиоприемников, настроенных на одну волну (на одну радиостанцию). При изменении положения точки сборки изменяется и степень доступности информации, воспринимаемой человеком. Поэтому человек со смещенным (по отношению к общепринятому) положением точки сборки приобретает экстрасенсорные способности. Экстрасенс подобен радиоприемнику с “уплывшей” радиочастотой: кроме нуж-

ной радиостанции, он воспринимает еще и шумы других, соседних, радиостанций.

Положение точки сборки новорожденного устанавливается родителями в процессе общения с ним в первые месяцы его жизни (баюкание, разговоры с ним, колыбельные и т.д.), а затем самостоятельно поддерживается ребенком с помощью внутреннего диалога (постоянного разговора с самим собой). Чем более развит внутренний диалог человека, тем сильнее точка сборки привязана к своему постоянному положению, тем тверже человек “стоит” в привычном “материальном” мире.

Прекращение внутреннего диалога приводит к смещению точки сборки, а, следовательно, и к потере привычного восприятия мира. Каждый человек продельывает такой фокус, по крайней мере, один раз в сутки - неконтролируемое внутренним диалогом смещение точки сборки погружает человека в сон. Сон наступает, когда человеку удастся отделаться от внутреннего диалога, и, наоборот, чтобы побыстрее проснуться, прийти в себя, нужно побольше внутренне или вслух поболтать с самим собой (спеть песню наступающему утру).

Причинами смещения точки сборки являются также воздействие алкоголя, наркотических веществ, экстремальные температурные воздействия, эмоциональный стресс как реакция организма на очень сильное воздействие - физическое (болевого шок) либо психическое (внезапное известие), непомерная физическая усталость и т.д. Результатом такого воздействия и последующего за ним смещения точки сборки может быть впадение в сонное состояние, транс, обморок (“по-



Оленный камень в Тамчинском дацане



теря сознания”) или, в критических случаях, - сумасшествие (психическое расстройство).

Смещение точки сборки относительно общепринятого для большинства людей положения и постоянная фиксация ее в новом положении является причиной как психических заболеваний, так и экстрасенсорных способностей.

...Осенью 2002 года в Бурятии было открыто захоронение Хамбо Ламы Даша Доржи Итигэлова, умершего (!) в 1927 году, тело которого, судя по отзывам обследовавших его ученых, выглядит, как тело человека, умершего не более двенадцати часов назад, тело сохраняет гибкость, клетки тела живы, а их ядра целы, присутствуют глазные яблоки и т.д.

Как же можно объяснить этот феномен с точки зрения излагаемой здесь вероятной картины мира?

Дело в том, что человек в состоянии изменять положение точки сборки и фиксировать ее в новом положении по своему усмотрению. Однако, на такое способен только человек, имеющий необходимый для этого запас внутренней энергии, а также обладающий нужными для этого методиками (знаниями, практиками). Такой человек может сместить свою точку сборки в так называемую “область второго внимания” (“состояние повышенного сознания”), в котором он способен непосредственно воспринимать энергию как совокупность энергетических линий, образующих нашу вселенную. Кроме того, переход в это состояние приводит к появлению нового энергетического тела (дубля, двойника, “тонкого” тела), представляющего собой менее плотную копию физического тела человека.

...Итигэлов создает комментарии к сочинению “Дэмбэрэл Додба”, написанному в XV веке Богдо Зонхавой. Буддисты полагают, что Итигэлов “сделал всесторонний и качественный анализ Пустотности и достиг прямого постижения Пустоты - Великой реальности всех явлений”. Говорят, что именно применение и использование Пустотности позволяло йогинам демонстрировать свои сверхъестественные способности”.

По всей вероятности, выражение “прямое постижение Пустоты - Великой реальности всех явлений” равнозначно выражению “непосредственное восприятие энергии как совокупности энергетических линий, образующих нашу вселенную”.

Известно, что Хамбо Лама Итигэлов в 1917 году отказался от публичной деятельности и в течение последующих десяти лет с помощью определенных практик готовил себя к предстоящему подвигу, когда в присутствии своих учеников совершил некий специальный ритуал очищения (“не касаясь земли”). Затем, читая молитвы и медитируя в позе “лотоса”, он вошел в свое нынешнее состояние, “состояние повышенного сознания”.

В результате точка сборки Хамбо Ламы Итигэлова находится в таком положении, при котором через нее проходят энергетические линии, создающие мир, время в котором течет иначе, чем в “нашем” мире.

Хамбо Лама Итигэлов, несомненно, - жив! Он “живет” (его сознание и “тонкое” тело находятся) в другом (параллельном?) мире, а в “нашем” - находится только его физическое (“грубое”) тело как символ непостижимых возможностей человека*.

* И.В.Тихонов, «Философский аспект феномена Хамбо Ламы Итигэлова», доклад на II конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2009.



ПОПЫТКИ ЕСТЕСТВЕННОНАУЧНОГО ОСМЫСЛЕНИЯ

Доктор экономических наук, профессор МХТУ им.Д.Менделеева Александр Хачатуров представлял свои тезисы на каждой конференции, организованной Институтом Итигэлова. Он регулярно прилетает в Бурятию и старается встретиться с Хамбо Ламой ежегодно. Доклады Хачатурова - это попытки осмысления происходящего в Иволгинском дацане с позиций на стыке естественных наук и философии, воззрений, ставших традиционными и тех, которые официальной наукой пока принимаются в штыки. Впрочем, вникайте и делайте выводы сами.

- В 1998 году я прочёл книгу академика РАЕН Анатолия Евгеньевича Акимова «Облик физики и технологии в начале XXI века», его выступление на научно-педагогической конференции «Идеи Живой Этики и Тайной Доктрины

в современной науке и практической педагогике»*. В ней была ссылка на работу академика Г.И. Шипова «Теория физического вакуума. Теория эксперименты и технологии»**. Эти книги произвели на меня колоссальное впечатление! Именно тогда я узнал о торсионных полях.

Весьма упрощённо теория физического вакуума Г.И. Шипова, теория торсионных полей, выглядит так. Мироздание состоит из семи уровней реальности. Твёрдые тела - первый уровень, жидкости - второй, газы - третий, элементарные частицы (плазма) - четвёртый. Следующий, пятый уровень - физический вакуум, порождающий элементарные частицы или плазму, из которых идёт формирование атомов, молекул и трёх агрегатных состояний материи. Но, оказывается, есть и шестой уровень реальности - торсионные поля (поля кручения).

** Акимов А.Е. «Облик физики и технологии в начале XXI века», его выступление на научно-педагогической конференции «Идеи Живой Этики и Тайной Доктрины в современной науке и практической педагогике». Екатеринбург 08.08.97 г. Издательство товарищества «Диспансер» г. Верхняя Пышма. 1998г. (здесь и далее в текстах А.Хачатурова примечания его).*

** Шипов Г.И. «Теория физического вакуума. Теория эксперименты и технологии» М., Наука 1997 г.*

Гравитационное поле порождается массой, электрическое - зарядом, торсионное - вращением. Торсионные поля передаются информационно, а не энергетически, распространяются мгновенно на любые расстояния (это понятно - если нет энергетического параметра, то отсутствует параметр «скорость»). Они обладают всепроникающей способностью.

Седьмой уровень реальности - Абсолютное Ничто, или Сверхразум. Он и рождает все остальные уровни, а торсионные поля служат посредниками в этом абсолютном процессе управления.

Абсолютное Ничто, по словам А.Е. Акимова - это среда, которая, с одной стороны, обладает программой, матрицей возможного, а с другой - волей и сознанием.

Я - не физик, и не ставлю задачей обосновать эту гипотезу. В конце 1990-х годов эта идея пришла мне по вкусу, потому что, объясняя студентам некоторые положения менеджмента (подходы к целеполаганию, причины удач и неудач в этом трудном деле), я часто использовал понятие «информационное поле», но не мог толком объяснить, что это такое. Мне явно было недостаточно утверждения ГОСТ 7.0-99: «Информация - это сведения, воспринимаемые человеком и (или) специальными устройствами как отражение фактов материального или духовного мира в процессе коммуникации... Коммуникация - это обмен информацией между людьми».

Понятие «цель» является основополагающим для управления. Анализ фактов экономической и социальной деятельности показывал, что есть некий

духовный вектор развития Мира. Несовпадение намерений человека с этим вектором приводит к стратегическим провалам недоброго замысла, словно Природа точно знает меру добру и злу. «Информация определена», - позже прочёл я в статье профессора В.А. Шумаева* ** - «как первооснова мира, ибо в основе мира - информация».

Потом, в 2002 году, произошло возвращение XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова. Совершенно закономерно человечество сразу же предприняло попытки осознать феномен Итигэлова, осмыслить значение события возвращения. Началось интенсивное изучение его литературного, научного, наставнического наследия. Вновь идут дискуссии о Пустотности.

Мне представляется, что Пустотность - ключевое понятие послания XII Пандито Хамбо Ламы, которое может дать ответы на духовные, нравственные и научные вопросы. Может быть, даже, ему под силу определить парадигму дальнейшего развития человечества.

Упомянутая теория физического вакуума Г.И. Шипова, хотя пока и не признанная официальной наукой, позволяет с иного ракурса осмыслить путь к тому, к чему XII Пандито Хамбо Лама Итигэлов пришёл дорогой духовного совершенствования. При некоторой доле воображения можно объяснить, используя эту теорию, ряд удивительных событий (например, невероятные на поверхностный взгляд воспоминания современников о способности Итигэлова перемещаться в пространстве с невероятной скоростью или одновременно находиться в разных местах).

* Юзвизин И.И. *Информациология или закономерности информационных процессов и технологий в микро- и макромирах Вселенной*. 4-е изд., испр. Монография. - М.: Международное издательство Информациология, 1996. - 215 с.

** Шумаев В.А., Чернякова Е.В. *Развитие теории управления экономикой на основе инновационно-логистических подходов // Менеджмент в России и за рубежом*, №3, 2003.

Другой важнейший аспект феномена Итигэлова - это завещанный срок его возвращения. Он представляется мне не менее важным, чем даже понимание самого феномена. Почему? Дело, как мне кажется, в том, что это косвенно доказывает существование параллельных вселенных*, то есть некоего ансамбля вселенных - прошлых, нынешних и будущих (хотя я вновь полагаю, что это утверждение вызовет гнев учёных-физиков). Итигэлов знал, а не предполагал, как с точки зрения людей будут развиваться события. Он точно определил срок возвращения. Тогда следует допустить, что в его сознании наша Вселенная - это единое целое, являющееся частью в неведомом нам, большем, многомерном мире. Если это так, то в послании Итигэлова есть ответы на все вопросы, в том числе и те, которые мы ещё не поставили.

Итигэлов намеренно (даже в самые трагические моменты!) не покидал территории России. Это третий вопрос, требующий ответа. Думаю, что анализ сроков и места ухода и возвращения может помочь в расшифровке послания Итигэлова. Хотя на мой взгляд ответы очевидны для мыслящего российского человека.

Ещё одно направление исследований, которое может приблизить нас к пониманию феномена возвращения Итигэлова - это сообщество людей, каррас, пользуясь словом покойного Курта Воннегута, вовлечённый в водоворот событий. Случайный ход событий (если, конечно, верны наши рассуждения) приходится исключить, потому что с точки зрения Итигэлова нет границы между «было» и

«будет»**. Социально-психологический анализ (и, вероятно, какой-то другой, может быть нравственно-этический) личностей и групп, так или иначе причастных к этим событиям, должен пролить дополнительный свет на происходящее, наблюдаемое нами с 2002 года явление. В частности, важен географический фактор, замечаемый и потенциальный ареал воздействий. Полагаю, что последний будет очень велик. (Эту гипотезу, кстати, невозможно объяснить через энергетическое воздействие, зато можно сделать, применяя понятия информационных и торсионных полей).

Как химик по образованию и по годам научной работы, не хочу пропустить такого наблюдения: тело Итигэлова источает запах. Значит, либо протекают какие-то химические процессы, либо происходит эмиссия вещества. Если нет процессов окисления или иссушения тела (а этого мы не наблюдаем), то следует заключить, что приток энергии и вещества происходит извне. Но этого мы также не наблюдаем! Значит, применима гипотеза о седьмом уровне реальности (Абсолютном Ничто), рождающем все остальные уровни, и торсионных полях - посредниках в этом процессе.

Я - категорический противник применения в данном случае инструментальных исследований. Уверен, что традиционные позитивистские подходы к изучению феномена возвращения Итигэлова не проясняют ситуации, а запутывают её. В квантовом мире штангенциркуль слабо применим.

Конечно, я понимаю, что приведённые мной объяснения пока мало что объясняют. Нужна не скороговорка про-



Дацан Балдан Брейбун. 2004 г.

* О параллельных вселенных можно почитать работы Макса Тегмарка.

** Мы как раз живём на этой границе.



изнесённых тезисов, а кропотливое исследование. Этот доклад - с одной стороны, попытка показать, что необходим принципиально новый взгляд на многие привычные (и, тем более, редкостные) явления мира, а с другой - усилие примирить терминологию научного и буддистского подходов в дискуссии о феномене возвращения XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова*.

Через два года Хачатуров вернулся к своим тезисам, дополнив их новыми соображениями:

- ...важнейшим вопросом является не то, как удалось Итигэлову сохранить своё тело, а в чём состоит его цель. Я подчёркиваю - не состояла, а состоит. Во-первых, для Хамбо Ламы Итигэлова время - это не понятие, позволяющее установить очерёдность любого события по отношению к другим событиям, а, вероятно, некий континуум, в котором видны причинно-следственные связи явлений, событий и человеческих судеб. Во-вторых, весьма вероятно, что цель ещё не достигнута.

...Если попытаться дать (в рамках естественнонаучной парадигмы XX в.) описание того феномена, который мы называем «драгоценное нетленное тело», то мы должны говорить о теле XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова как о системе, которая сохраняет свою организованность во времени (уже 83 года после его ухода), не растрачивая её, как следовало бы из второго принципа термодинамики. Признавая бесспорный факт такой организованности, мы с неизбежностью должны утверждать, что тело XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова представляет собой, с естественнона-

учной точки зрения, открытую систему, то есть систему, обменивающуюся с внешней средой веществом, энергией и информацией. Хорошо известно, что эти системы нередко сохраняют и даже повышают свою упорядоченность с течением времени. Из второго принципа термодинамики следует, что для этого такая система должна непрерывно уменьшать собственную энтропию**. Для того, чтобы в сложных системах происходили процессы самоорганизации, они должны быть открытыми, в них должны происходить постоянные притоки и оттоки вещества, энергии и информации из внешней среды. Важно, что степень открытости такой системы должна соответствовать характеру изменения внешней среды. (Мы хорошо знаем, что внешняя среда тела XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова за прошедшие 83 года неоднократно, порой коренным образом, изменялась).

Другой важной характеристикой системы, способной к самоорганизации, является то, что система должна находиться в неравновесном состоянии. Любая система, находящаяся в равновесном состоянии, «мертва», так как для неё не существует ни времени, ни истории. Система способна сохранять упорядоченность, адекватную внешней среде, только при поддержании неравновесного состояния, так как исключительно в таком состоянии она чутка к воздействиям, согласованным с её собственными свойствами.

Самоорганизующаяся структура, повторюсь, не просто способна сохранять внутреннюю устойчивость при увеличивающем энтропию воздействии внешней

* А.Е.Хачатуров. «О выборе согласованных подходов к изучению феномена возвращения XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова», доклад на I конференции «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2007.

** Пригожин И., Николис Г. Познание сложного. Серия: Синергетика: от прошлого к будущему. Издательство: ЛКИ, 2008 г. 354 с.

среды. Часто она может находить способы упорядочивания (стало быть, самосохранения) чтобы улучшать свою структуру.

Если мы не станем оспаривать второй принцип термодинамики и следующие из него ключевые положения кибернетики*, то должны признать, что в рамках сегодняшних естественнонаучных представлений объяснить факт столь длительной организованности системы - тела XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова не представляется возможным. Мы можем лишь согласиться с тем, что тело находится в некоем неуставленном (энергетическом, вещественном, информационном или ином) обмене с внешним миром, то есть остаётся живым, и мы это наблюдаем. Важно, что это наблюдение не опровергается, а подтверждается вполне официальной материалистической позитивистской наукой, учёными - естествоиспытателями.

А жизнь - «способ бытия наделённых внутренней активностью сущностей»** (в отличие от неживых аристотелевских вещей, нуждающихся во внешнем источнике движения и развития) не может не иметь цели. Это равно признают и сторонники естественнонаучного, и приверженцы духовного способов познания жизни. «Целесообразность» - ключевое понятие в сложных самоорганизующихся системах.

В кибернетике этому понятию дается следующая трактовка: «...действие или поведение допускает истолкование как направленное на достижение некоторой цели, то есть некоторого конечного состояния, при котором объект вступает в определённую связь в пространстве или во времени с некоторым другим объектом или событием. Нецелесообразным поведением является такое, которое нельзя истолковать

подобным образом»***. В этом контексте мы должны признать, что Итигэлов (который, вероятно, мог бы, находясь в некоем духовно-энергетически-информационном состоянии и размещаясь в одном из неизвестных учёным пространств, влиять и на наше пространственно-временное состояние, и на судьбы наших современников) посчитал необходимым сохранить своё тело живым. Как отмечал на первой международной конференции «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова» Н.Ц. Жамбалдагбаев****, «ничто не мешает нам рассматривать уход из жизни Хамбо Ламы как часть его планомерной и целенаправленной деятельности, которая и привела, в конце концов, к феномену Итигэлова».

Вернёмся к вопросу о возможной цели, о замысле XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова. Сложнейший вопрос. С одной стороны, из воочию наблюдаемого следует очевидный ответ. Внесён огромный вклад в буддизм, ускорено развитие духовной и национальной культуры бурятского народа, укрепились позиции Буддийской Традиционной Сангхи России, Иволгинский дацан посетили миллионы паломников.

И это - уже очень много! Но ещё далеко не всё, что нам открыто, что нам пока можно и нужно знать.

Рискну высказать предположение, что оставленное нам живое тело XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова - в том числе (многообразии этого замысла вряд ли доступно обычному человеку) и акт величайшего сострадания к нам, людям, любви ко всему миру живых существ. На мой взгляд, путь истинного буддиста - это путь любви и сострадания. Этический образец, который даёт нам Итигэлов, к счастью, не одинок. Сходные этические позиции мы видим и



Х Пандито Хамбо Лама Гомбоев

* Винер Н. Кибернетика. М.: Советское радио, 1968 г. 326 с.

** Новейший философский словарь. Под редакцией Грицанова А.А. Издательство: «Книжный Дом», 2003 г. 1280 с.

*** Винер Н. Кибернетика. М.: Советское радио, 1968 г. 326 с.

**** Жамбалдагбаев Н.Ц. Международная конференция «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова». 2-3 июля 2007 года, Иволгинский дацан «Хамбын Суме». НУ «Институт Хамбо Ламы Итигэлова». - Улан-Удэ, 2008 г. - 112 с.



*Буддолог Е.Обермиллер и
эмчи лама Янгажинского дацана
Э.Васильев. Конец 1920-х гг.*

* Новейший философский словарь. Под редакцией Грицанова А.А. Издательство «Книжный Дом», 2003 г. 1280 с.

** Триггер - (англ. trigger), спусковое устройство (спусковая схема), которое может сколь угодно долго находиться в одном из двух (реже многих) состояний устойчивого равновесия и скачкообразно переключаться из одного состояния в другое под действием внешнего сигнала (БСЭ).

*** Пригожин И., Стенгерс И. Порядок из хаоса. Новый диалог человека с природой. Серия: Синергетика: от прошлого к будущему. Издательства: ЛТИ, УРСС, 2008 г. 296 с.

**** А.Е.Хачатуров. «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова и духовная эволюция человечества», доклад на II конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2009.

среди лучших умов Европы. Например, по Шопенгауэру*, добро в человеческих отношениях становится возможным вопреки эгоизму лишь потому, что среди мотивов человеческой деятельности появляется сострадание. Способность к состраданию умеряет в человеке себялюбие и способствует сохранению всего рода человеческого. Из сострадания вытекают все человеческие добродетели.

Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова - это посыл к духовной эволюции. Признаем: мы запутались в научно-технологическом преобразовании мира. Нам даётся знак, что попытки привычными методами осмыслить этот феномен столь же беспочвенны, как и наши надежды на всемогущество научного знания.

Хорошо известно, что эволюция системы и есть её самоорганизация. Выходит, нам показан способ самоорганизации, основанной на сострадании и любви. Не только внешние силы заставляют систему изменяться. В каждой системе есть внутренние закономерности развития. В каждой системе существуют характерные для неё процессы, которые, по мере накопления количественных измерений, определяют её переход к качественно новым состояниям, лишь превысит критический «порог». Критическое значение параметров системы, при которых возможен неоднозначный переход в новое состояние, называется точкой бифуркации. Даже при размышлении в терминах естественно-научной парадигмы XX века, мы придём всё к тому же выводу о миропреобразующем характере деятельности Итигэлова. Судите сами.

Человечество могло бы и дальше развиваться по наиболее вероятному аттрак-

тору - по линии наименьшего сопротивления косной среды. Однако XII Пандито Хамбо Лама совершил благое деяние, создал феномен Эрдэнтэ мунхэ бэе. Эрдэнтэ мунхэ бэе стал триггером XII Пандито Хамбо Ламы** и переключил, говоря терминами кибернетики, человечество на иной, более сложный, но вместе с тем, надеюсь, более этический путь развития. Мы хорошо знаем: воздействие в точке бифуркации может кардинально изменить аттрактор (множество точек фазового пространства некоторой динамической системы, к которым стремится система в процессе эволюции)***. Когда переход за точку бифуркации случился, возврат к прежнему состоянию для системы невозможен. Переход односторонний и необратим даже для такой большой и сложной системы, как человечество.

Возвращение Итигэлова стало для человечества точкой бифуркации. Вернуться назад уже не удастся. Это ясно****.

Через два года, в 2011-м, А.Хачатуров предложил конкретную программу исследований, которая может, конечно, не открыть тайну, но дать нам новые факты о феномене Итигэлова, добавочную пищу для размышлений.

- ...Пустотность - ключевое понятие послания XII Пандито Хамбо Ламы, которое может дать ответы на духовные, нравственные и научные вопросы, ему под силу определить парадигму дальнейшего развития человечества.

Но что такое «пустотность» с точки зрения науки? Пустое пространство? Попробуем разобраться. Мы находимся внутри пространства-времени. Каждое событие, ощущаемое нами, всегда происходит в некотором месте пространства в некоторый

момент времени. Мы не можем шагнуть за пределы пространства-времени. Современные физики понимают, что требуется полное переосмысление понятие пустого пространства и понятия «ничто»*, однако до ответа на этот вопрос ещё далеко. Полагаю, что в качестве гипотезы можно допустить, что к понятию «пустотность» можно подойти через анализ его взаимосвязи с понятием «время».

Хотя пока нет фундаментального определения, что такое время, понятно одно: вдоль оси времени происходят изменения (в сторону роста энтропии и так называемой информационной энтропии**). Феномен Итигэлова подтверждает мысль, высказанную Альбертом Эйнштейном: «Как нас убедили физики, разница между прошлым, настоящим и будущим есть только иллюзия, хотя и стойкая». Современная физика признаёт, что для того, кто располагается далеко от вас и может свободно двигаться, реальность включает в себя все события в пространстве времени. Различные события, независимо от того, когда они происходят, с любой частной точки зрения, просто есть. Все они существуют***. Но что значит, находится далеко? Требуется для этого передвижение в пространстве? А если да, то, каким образом? А может быть «далеко» - это пустотность? Возможно это так, потому что в пустотности (пустоте) нет времени, так в ней нет возможности заметить изменения, это мир абсолютной симметрии и абсолютной гармонии. И уход в пустотность - уход из времени.

Может в самом факте оставления нетленного тела Итигэловым зашифровано послание: избавившись от изменений можно уйти из времени, уйти в пустотность. В биологических, социальных, психических

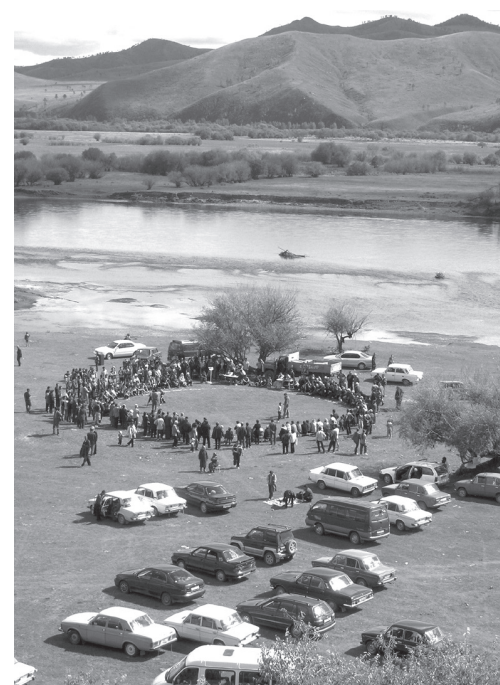
системах желания - причина изменений. А отказаться от желаний можно только на пути любви и сострадания. И как показал опыт Итигэлова, духовные практики оказывают влияние на физический мир.

Только уход из времени (при всей неправдоподобности этого утверждения) может позволить наблюдать пространственно-временной континуум и прекратить изменения (достичь абсолютной симметрии или гармонии). С другой стороны, осуществить такой уход, вероятно, возможно только под воздействием сильнейшего информационного потока (поля). А что такое духовные практики как не сильнейшее информационное воздействие? Конечно, сегодня нет научно обоснованной теории информационных полей, однако известно, что согласно квантовой теории квантовые связи между двумя частицами могут сохраняться, даже если сами частицы находятся на противоположных концах Вселенной****.

Приведу три цитаты из произведений, людей разделённых временем, пространством, с разными жизненным опытом и взглядами. Но пишут эти люди, по сути, об одном.

К. Е. Антарова: «Я видел всё насквозь... всю Жизнь, движущуюся в разнообразных формах и живущую в формах без движения. Я... был слит со всей вселенной, с её Творящим Началом. Я был в Нём, Оно было во мне.

И в то же время я точно осознавал, что был только крошечным колёсиком Вечного Движения, гармонично вплетённым в Него, с сохранением полной самостоятельности мышления, движения, трудоспособности. В этой тесной связи со всем я был отдельной, свободной точкой сознания. И свобо-



Отцон Хан, 2005 г.

* Грин Брайм. Ткань космоса: пространство, время и текстура реальности. / Пер. с англ. Под ред. В.О. Малышенко и А.Д. Панова. - М.: Книжный дом «ЛИБРОКОМ», 2009. - 608 с. (стр. 260) .

** Lorenzo Maccone. A Quantum Arrow of Time. Phys. Rev. Lett. 103,080401 (issue of 21 August 2009).

*** Там же.

**** Там же



да моя была именно те лёгкость и пустота сердца, о которых мне говорил давно и часто Учитель: я жил освобождённым от страстей, от личных привязанностей.» *

В. Пелевин: «Когда я снова обретал своё человеческое тело, мои духовные очи зарастали коростой тревог, обид и желаний...»**

Хамбо Лама Итигэлов: «У ламы жажды больше нет».

Но опять вернёмся к физике. Вселенная, утверждают физики, не является локальной. Результат того, что делается в одном месте, может быть связан с тем, что происходит в другом, даже если ничто не перемещается между этими местами - даже если ничто не может успеть преодолеть расстояние между ними. Общая черта, присущая как материи, так и энергии, что при своём переносе они передают информацию. ...Энергетические и материальные процессы порождают информацию, а информация влияет на эти процессы. Вероятно, информационные потоки можно концентрировать (как материальные и энергетические) и тогда их влияние на физические процессы многократно возрастает. Кстати Н. Тесла считал, что энергия рождается из информации и опять переходит в информацию***.

Опыты с кристаллизацией воды после воздействия звуковых сигналов с различным информационным содержанием, а, по сути, с той или иной степенью гармонии или дисгармонии (симметрией или отсутствием симметрии) подтверждают эту идею. Понятно, что вода в жидком состоянии за счёт водородных связей обладает ближним порядком. В воде возникают стабильные кластеры, взаимодействующие между собой и, таким образом, водная среда представляет

собой как бы иерархически организованный жидкий кристалл. На этом кристалле, возможно и «записывается» информация. Изменение положения одного структурного элемента в этом кристалле под действием любого внешнего фактора или изменение ориентации окружающих элементов под влиянием добавляемых веществ обеспечивает, согласно гипотезе С.В. Зенина****, высокую чувствительность информационной системы воды и, следовательно, на этот порядок можно повлиять и это влияние проявится в процессе кристаллизации*****.

В конце 80-х годов прошлого века мы с коллегами из Менделеевского института проводили опыты по приготовлению, как мы её называли «новой» воды, воды лишённой каких-либо примесей и, как мы полагали, накопленной на жидком кристалле информации. Очищение воды и «стирание» информации осуществлялось при перегонке дистиллированной воды на кварцевой колонке при 600°C за счёт разрушения ассоциатов молекул воды. К сожалению, тогда опыты из-за финансовых трудностей завершить не удалось. Однако применение такой воды в будущих опытах по кристаллизации под воздействием информационных полей, сопровождающих феномен Итигэлова, может быть, смогло бы зафиксировать информационное воздействие Итигэлова и дать некоторые объективные данные для формирования плана дальнейших исследований.

Я намеренно вторгаюсь во внеположенные области знаний, чтобы показать, что только нетривиальный, но опирающийся на научные достижения подход может привести нас к пониманию феномена Итигэлова, приоткрыть тайны Мироздания, а может быть даже изменить жизнь людей к лучшему*****.

* К.Е. Антарова «Две жизни», часть третья, книга вторая, стр.333, М.: «Сиринь», 1998

**В. Пелевин Анамасная вода для прекрасной дамы, стр.59, М.: Эксмо, 2011

*** Ю. Ларихев. www.rustimes.com/blog/comment_1211643310.html

**** С.В.Зенин, доктор биологических наук, российский исследователь воды, предложивший тетраэдрическую модель воды.

<http://www.o8ode.ru/article/water/>

***** К.х.н. О. В. Мосин. Современная модель воды. <http://www.o8ode.ru/article/water/>

***** А.Е.Хачатуров. «Феномен Итигэлова как толчок к созданию новой науки», доклад на III конференции «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2011.



БУДДИСТЫ О ФЕНОМЕНЕ

XXIV Пандито Хамбо Лама Дамба Аюшеев:

- ...наш Учитель вернулся, чтобы дать нам каждому возможность полнее раскрыть потенциал своего ума, скрытый в нас за нашим же невежеством. (Далее Аюшеев рассуждает о феноменальном неизменении телесного собрания Итигэлова из пяти скангх, см. первую главу - А.Т.). Второй Будда - Нагарджуна - говорил, что поток пяти скангх (тело человека) подобен горящему свету лампадки. Поэтому можно сравнить тело Хамбо Ламы со светом неиссякаемой лампадки в нашем океане страданий. По буддийским канонам высшие Бодхисатвы, Идамы, Дакини и сахюусаны, а также все небожители вместе со всеми живыми существами, томящимися в буддийском аду, видят или чувствуют свет, исходящий от Драгоценного тела Хамбо Ламы.

Поэтому для высших архатов тело Хамбо Ламы стало удовлетворением своей деятельности ради живых существ и благодарностью ему, а для томящихся в аду - надеждой и маяком для спасения. А для нас, кто находится рядом, Хамбо Лама Итигэлов со своими пятью скангхами является Учителем, который может руководить нашими сокровенными действиями.

В учении Будды Шакьямуни есть другие системы, определяющие внутренний мир архата и человека, такие, как собрание пяти видов веры и защиты, включающее в себя:

- 1) веру в драгоценное тело Ламы;
- 2) веру в речь Ламы;
- 3) веру в сознание Ламы;
- 4) веру в ум Ламы;
- 5) веру в деяние Ламы.





Пандито Хамбо Лама Аюшеев

Думаю, не будет большой ошибкой, если пойду в своих рассуждениях от простого к сложному на примере нас с вами.

Мы знаем, что каждый человек способен оставить после себя плоды своих деяний: построить дом, воспитать сына, вырастить дерево и т.д.

Каждый ученый способен оставить для помощи людям плоды своей умственной работы в своих научных открытиях.

Талантливые люди искусства способны оставить благодаря тонкому сознанию на суд человечества свои шедевры.

И только недавно мы научились записывать и сохранять голоса известных людей.

А вот оставить свое тело полностью в неизменном состоянии - это уже немислимо.

Отсюда можно осторожно подумать: если Хамбо Лама Итигэлов сумел оставить самое трудное и немислимое - свое тело, значит, частица остальных выше перечисленных мною составляющих - речи, сознания, ума и плоды деяний тоже могли сохраниться в его теле. И мы пока из невежества не в состоянии тоньше и яснее уловить влияния оставленных этих частиц. Хотя, возможно, я и ошибаюсь.

Сегодня не секрет, что имя Хамбо Ламы Итигэлова известно всем буддистам России. Только здесь отсутствует общепринятая логика в воздействии тела Хамбо Ламы Итигэлова на окружающих. Значит, действует буддийский закон взаимозависимости, где соединяется несоединяемое.

1) Как можно сохранить свое тело, которое должно было разрушиться?

2) Как можно узнать о человеке, если он ни одного слова не произнес после своего возвращения?

3) Как можно размышлять о немислимом теле?

4) Как можно приехать к Хамбо Лама Итигэлову без приглашения?

5) И, наконец, как можно помнить о Нем без напоминаний?

В первом случае Его тело - это феномен.

Во втором случае Его тело подобно небольшому солнцу, испускающее лучи, или реактору отправляющему частицы нейтрино, которые несмотря ни на какие преграды достигают нужного человека.

В третьем случае человек, услышав про Ламу, начинает размышлять и удивляться или, другими словами, начинает свой путь к совершенству.

А в четвертом случае Его тело как магнит притягивает к себе людей, изменяя их привычный образ жизни.

И, наконец, в пятом случае человек не может забыть свою встречу с Ламой. И это - как вода озера Байкал, которая помогает улавливать и сохраняет долетевшие до Земли частицы веществ из других планет.

Здесь налицо последовательное участие всех великих элементов: стихии пространства (вакуума), ветра, огня, земли и воды. И все они, возможно, находясь в активном состоянии в Драгоценном теле Хамбо Ламы, нелогичным для материального мира образом проявляют свою сущность.

Монгольский Лама Агван Еши Самбу, который жил в нашем Хилгантуйском дацане, написал много книг по философии. Лама в своей книге - восхвалении Богдо Зонхавы - написал: какое учение вы слышите, когда вы видите нетленное тело Учителя?

А мы знаем, что наш учитель Богдо Зонхава оставил на некоторое время свое тело нетленным, и впоследствии его ученики Драгоценное тело своего Учителя поместили в буддийскую ступу.

В данном случае тело Хамбо Ламы каждый из нас может рассматривать как открытую для себя книгу. Известный судебно-медицинский эксперт, доктор медицинских наук Звягин В.Н. прочитав свою книгу, сделал анализ волос, частиц кожи и ногтя Хамбо Ламы. И также, думаю, что другие ученые во время встречи с Хамбо Ламой, услышав что-то для себя, теперь через свою область науки изучают его состояние тела.

...В книге «Корень благоденствий» сказано:

1) Кем бы ни родились вы в этой жизни, богатым или бедным, для вас наступит бремя слабости, и неотступно будет рядом призрак смерти или хозяин смерти. Но если вы сумели обрести пустоту в сознании, то в стремлении достичь самой высоты учения Будды вас не заденет злой ветер сомнений;

2) Человек, обретший драгоценную веру, обладает способностью понять изначальную жизнь во вселенной, опираясь на свои знания. И почему же он не может сказать о существовании пустоты во времени?

Думаю, не будет большой ошибкой сказать, что Хамбо Лама Итигэлов об-

ладал пустотой своего сознания и также постиг пустоту во времени.

О том, что Хамбо Лама Итигэлов обладал пустотой своего сознания, говорят несколько примеров из Его жизни.

В 1917 году во время беспорядков в Тамчинском дацане Хамбо Лама, сокращая свой путь, прошел по водам Гусино-го озера, чтобы усмирить бунтарей.

Сегодняшнее положение тела в позе лотоса, когда позвоночник держит свое тело в вертикальном состоянии, позволяет мне предполагать силу пустоты в теле.

Наконец, химический анализ показал малое количество веществ тела, кроме брома, который, к удивлению, позволяет всем частям тела находиться без изменений для разрушения. Прекрасное удерживание внутренней пустоты в себе позволяет сохранять все остальные частицы элементов в гармонии.

Примером постижения пустоты во времени Хамбо Ламой Итигэловым могут служить следующие примеры из его жизни.

Хамбо Лама знал все свои 11 предыдущих жизней, растянутых в прошлом на 3 тысячи лет. Это нам стало известно благодаря XIX Пандито Хамбо Ламе Гомбоеву, который нашел рукопись и напечатал на ксилографе, изготовленном в Агинском дацане.

Поэтому для Хамбо Ламы не представлял большой проблемы поиск нового места для Хилгантуйского дацана, определенного им же, когда он был Хамбо Ламой Дамба Даржа Заяевым. Хамбо Лама Итигэлов в 1912 году на этом месте нашел бумба (сосуд), который в 1770-е годы был вложен в землю по ука-



Иволгинский дацан. 1964 г.



Пандито Хамбо Лама Ванчиков

зу Хамбо Ламы Заяева для нового места дацана.

Интересное событие произошло, когда, будучи хувараком в Тамчинском дацане, Хамбо Лама рассказал про всех предыдущих Хамбо Лам дацана, которых он не видел. Тогда VII Пандито Хамбо Лама Сандэлэг Ванчиков попросил рассказать Даши Доржо хуварака, как Хамбо Ламы выглядели, и Даши Доржо каждого из четверых Хамбо Лам описал очень точно. За это разъяснение Даши Доржо хуварака нарекли именем Олоной Хамба, что означает Хамбо Лама для многих. Возможно, его имя Олоной Хамба было спрятано под именем Палын Хамба Лама, как называли его земляки.

Многие верующие могли в течение целого дня ходить за Хамбо Ламой, но не могли Его догнать, несмотря на все свои усилия. Думаю, что для верующих время удлинялось, а для Хамбо Ламы наоборот уменьшалось, как и расстояние.

Также Нагарджуна, который разъяснил в Мадхьямике срединный путь учения Будды и сумел прожить в одном теле более 600 лет жизни, утверждал: если раннее почитаемое тело Ламы разрушилось и исчезло, то вселенная для нас имеет границу. А вот если когда-нибудь мы сумеем искренне почитать Драгоценное тело Ламы, которое не разрушилось и не исчезло, то для нас это Вселенная не будет иметь предела!

Таким образом, искреннее почитание Драгоценного тела Хамбо Ламы Итигэлова дает нам уникальную возможность свободного перемещения, чтобы достичь Деважина, Шамбалы, Тушиты и других святых мест во Вселенной*.

Далее - продолжение мыслей Аюшеева, высказанное им в 2009 году:

- Продолжая поднятую мною на прошедшей конференции тему о феномене времени, могу сказать, что этот вопрос остается трудно разрешимым. Понятие «мунхын забсар» буквально переводится как «вечность в пространстве». И если его связать со временем, то для находящихся во власти времени людей - это безвременное пространство. И вот получается, что тело Хамбо Ламы Итигэлова пребывает в отдельном пространстве вечности, где ангел смерти Эрлэгхан со своей властью над временем не имеет никакого влияния над ним.

Сегодня мировые ученые физики достигли огромных успехов в познании состава тел, от атомов до мельчайших нейтрино. Но они весьма озабочены непониманием самой природы времени и прилагают огромные усилия для освоения её сути. Ведь не секрет: кто постигнет суть движения времени или его природу, тот сможет получить огромные возможности, как Хамбо Лама Итигэлов. Мы все знаем, что существует три времени: прошедшее, настоящее и будущее. А существование четвертого и пятого времени - это уже из области фантастики. Наши часы, оказывается, не показывают время, а указывают лишь на известные нам стороны света - север, восток, юг и запад. К сожалению, все живое не может жить без этого непонятного им свойства времени, и любой человек, приходя в этот мир, вынужден жить по его законам и, конечно, проигрывать ему.

Получается, что мы можем пережить определенное количество времени, не

** Д.Аюшеев, доклад на I международной конференции «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2007.*

более ста лет, и вынуждены стареть и уходить из своего тела. Так что же такое время, если оно так безраздельно властвует над нами? Как писал великий поэт Дагестана Расул Гамзатов, «Все забирает время, как назло, берет кинжал, берет седло, и гасит звездный свет перед глазами, и мы детьми становимся опять, лишенные того, что было, и ничего не можем удержать мы пальцами, теряющими силу...».

Может ли прошедшее время отбирать у будущего? Или будущее время отобрать у прошедшего? Необходимо учитывать буддийский постулат, который утверждает: «обретая, должен терять, а, теряя, обретать». И кто должен контролировать этот процесс, неужели настоящее время? Ведь одним главным признаком или мерилом этих потерь и приобретений, в конце концов, окажется наше феноменальное время.

Тогда какую же роль играет настоящее время или оно, занимая проходящие друг за другом секунды «как гаджиг», не играет никакой роли? По этому поводу можно рассмотреть четыре состояния настоящего времени.

1) Настоящее время - это собрание частичек того, что осталось от прошедшего, и того, что придет из будущего. Такова природа естественного мышления, потому оно не интересно.

2) Настоящее время - это собрание частичек того, что, опережая, пришло из прошедшего и уже осталось от будущего. Другими словами, опередило прошедшее время и отстало от будущего. Это не нормально, а значит интересно.

3) Также можно сказать, что это - собрание времени того, что уже осталось

от прошедшего и останется от будущего. Результатом этого состояния времени занимаются историки и археологи.

4) И наоборот - это то, что может прийти из будущего и пришло из прошедшего. Это для работы фантастов и романтиков.

Учитывая, что мы исследуем феномен Хамбо Ламы Итигэлова, мы должны думать нестандартно и даже, может быть, неправильно для некоторых. Так каким же образом можно понять, как опередить свое время и тут же отстать от будущего времени? Думаю, нужно это тему рассмотреть через призму пяти истин буддийской веры или спасения. Тело, речь, сознание, знание и деяние. Многие знают из истории личностей, кто опередил свое время, начиная с самого Будды Шакьямуни. Тело, речь, сознание, знание и деяние Будды, все они воплощены в нашу жизнь. Подобно телу Будды мы создали статуи. Слова из речи Будды собраны в Ганжуре. Сознание Будды воплощено в субурганах и в дуганах. Знание Будды собрано в Данжуре, в сумбумах и в книгах других мудрецов. Деяние Будды - это наши ламы и верующие, которые идут за Буддой, и мы, участники сегодняшней конференции. А будущее время для нас, и мы должны согласиться с этим, это время Будды Майтреи. Его время еще не пришло, но мы в мыслях уже с ним. Ведь в наших дацанах проводим хурал в честь Будды Майтреи и молимся ему. На первый взгляд, получается парадокс: мы молимся Будде Шакьямуни, зная, что он уже ушел от нас и больше не придет к нам, и также молимся Будде Майтреи, который еще не пришел. И чтобы мы не



Иволгинский дацан. 1964 г.



Субурган в Талын Харгана

осиротели совсем, у нас есть и будет Хамбо Лама Итигэлов, который соединяет нас с ними, как мост между двумя Буддами.

А вот что такое «отстать от будущего», если его еще, вдобавок, не было, если Хозяин времени со своей командой делает все, чтобы никто не отстал, и ничего ни от кого не оставалось? И мы, буддисты, мечтаем, чтобы в будущем наш могильный холмик быстрее сравнялся с землей, и ничего не указывало на наше присутствие здесь. Вот для этого у нас есть очень мудрое состояние, указанное Ламой Еши Самбу как «мунхын забсар». Остается его найти и каким-то образом постараться в это состояние еще попасть. В истории были случаи, когда ламы попадали в такое состояние только лишь на короткое время. Был случай бурятского ламы, который вечером присел на корточки перед открытой дверцей печки с дровами, чтобы зажечь щепки, и в момент чирканья спички застыл до утра. Какое же было удивление соседа, зашедшего утром к нему и увидевшего ламу все еще сидящим на корточках. Возможно, искра от головки спички создала огонь, который, ослепив ламу, ввел его сознание в состояние «мунхын забсар». Ведь существует факт вхождения ослепительного огня сверху в землю с телом Хамбо Ламы Итигэлова в 1927 году. И ослепительный яркий свет буквально ослепил участников и свидетелей этого вложения. Думаю, такое состояние может сотворить лама, который, находясь среди людей и общаясь с ними, продолжает постоянно поддерживать связь со своим Идамом, Дакиней или сахюсаном. Многолетняя

медитационная практика способна изменить осознание человеком времени. Возможно, само время начинает восприниматься как материальное и поддается осмыслению. Из этого следует, что человек может управлять им или уходить от его влияния. Конечно, сам лама не в состоянии в одиночку без помощи друга Идама решить проблему времени. Лама Еши Самбу утверждает, что есть еще такая личность, как Небожитель времени или Сагай Тэнгэри. Думаю, не будет лишним, если с ним постараться договориться.

Продолжая изучение феномена времени, пора обратиться к великому Нагарджуне, ибо его авторитет неоспорим. Второй Будда Нагарджуна в своем разъяснении Мадхьямики дал краткое пояснение сути времени. Учитель высказал мысль, что время как результат действия состоит из собрания или смешивания двух частей, одного отставшего, и второго не вместившегося, то есть лишнего.

По-моему, получается, время подобно грозовому облаку, которое постоянно находится в движении под действием ветра. Находясь в состоянии движения, грозовое облако время от времени оставляет на Земле следы в виде дождя, как будто он, будучи лишним, мешает его дальнейшему движению. Интересно то, что вода, не вмещающаяся и став лишней в облаке, опережая другую, выпадает из него на землю дождем, и тут же вновь вбирается уходящим облаком. Получается парадокс: воды, в своей сути опережающие во времени других, тут же становятся отставшим от других вод облаком. Примером служит обсуж-

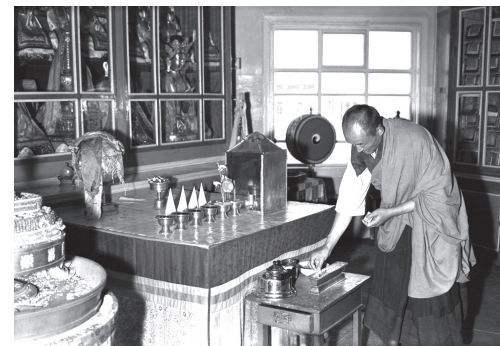
дение оригинальных людей, когда о них говорят, что одни опередили свое время, а другие отстали и должны жить в 19 веке. Мое сравнение с водой облака имеет в основе закон круговорота воды в природе. Когда мы, буддисты, говорим о неиссякаемости сунсэ (души) хозяина человека, то его состояние можно сравнить с круговоротом воды в природе. Этот закон утверждает, что ничего в природе не исчезает, а просто переходит из одного состояния в другое, как сунсэ из одного тела в другое.

Хамбо Лама Итигэлов в своем послании о природе жизни человека говорил: «Подгоняемый сзади красной энергией своих деяний и ведомый спереди Хозяином смерти буквально за ручки»... Из этого следует, что существующая личная энергия человека, которая гонит его сзади, имеет определенную направленность, скорость и возможную силу, исчисляемую во времени. В буддизме это состояние можно сопоставить с «багчаг», которое переводится как талант человека или возможность его что-либо делать.

Скорее всего, второй Будда Нагарджуна и Пандито Хамба Лама Итигэлов подсказывают, что время - это все-таки, скорее, сила энергии в движении. И эта энергия толкает человека сзади, а не идет с нами параллельно или, еще забавнее, впереди нас или вместе с нами. Получается, достаточно одного неудобного положения - и человек может упасть от силы энергии, как на бурятской национальной борьбе. А каким же образом можно увернуться от этой вихревой энергии, если она постоянно толкает нас сзади к Хозяину смер-

ти? Здесь Хозяин смерти выступает как магнит, как притяжение Земли или распорядитель судьбы. Один ученый лама, по-моему, написал очень резко и вывел страшное умозаключение. Если Хозяин смерти забирает у человека сунсэ и тем самым прерывает жизнь человека, то он же и дает ему возможность жить в другом теле. Только теперь можно понять для чего понадобится «мунхын забсар», который один только сможет стать спасением от этого вихря. Только вот вопрос - это пространство уже есть или его надо создать? Кто нам может сказать об этом, кроме Хамбо Ламы Итигэлова с его окружением?

Думаю, если у меня появилось слабое понимание «мунхын забсар», то теперь надо вернуться к «сэдьхэлэй забсар», которое можно понять как «пространство в сознании». Существование этого пространства для кого-то или для чего-то - вот самый главный вопрос. Зачем нужен этот феноменальный промежуток, если там нет хозяина? И кто он, и что он должен делать? Для ответа на данный вопрос можно обратиться к книге, написанной в 1927 году в Атаганском дацане. Лама, критикуя Карла Маркса и Ленина с их учением, объяснил верующим, что такое буддийское перерождение. Безымянный лама, которого знают многие и гордятся им, писал, что есть «нюуса сэдьхэл» (сакральная душа) отвечающая за деятельность органов чувств человека, которой буддисты еще на высоком месте поднимают хи морин. Эта сакральная душа защищает жизнь человека от повседневной опасности, поддерживая органы чувств в обостренном состоянии. Думаю, что





*А. Качаров, мастер
буддийской танки*

«сэдьхэлэй забсар» стал домом для сакральной души Хамбо Ламы Этигэлова и дает возможность проявлять свое состояние для видения Доржиева Бимба ламы. А каким образом этот промежуток в своем сознании создать или как найти его у себя - это уже вопрос к самому себе или к Хамбо Ламе Этигэлову с его окружением. Думаю в «мунхын забсар» еще можно попасть, только вот беда - без «сэдьхэлэй забсар» долго там не продержаться.

У меня складывается впечатление, что Хамбо Лама Этигэлов и Лама Еши Самбу имели тесную связь. Потому что мысли Ламы Еши Самбу, которые изложены в его книгах, объясняют состояние Хамбо Ламы Этигэлова наиболее глубоко и конкретно. Они оба жили в одно время, и Лама Еши Самбу прожил более 40 лет в местности Эргэ Бургэ, где Хамбо Лама Дамба Даржа Заяев в 1731 году установил свой первый дацан, который потом был вынужден перенести в местность Хилгантуй. Также это может подтвердить тот факт, что Лама Еши Самбу по просьбе лам Янгажинского дацана написал историю своих учителей по Ламриму, восходящую к Будде Шакьямуни. А местность Эргэ Бургэ, как мы знаем, имеет благословение от Бодхисаттвы Манзушри, способствующего углублению ума в познании Учения Будды. Хамбо Лама Заяев знал, откуда начать распространять буддизм, и потому Лама Еши Самбу прожил там всю свою сознательную жизнь. Он написал много книг и почему-то не вернулся на свою родину в Монголию. Думаю, богатая и особо одаренная земля Эргэ Бурги дала возможность Ламе Еши Самбу об-

рести обширные знания и делать очень оригинальные умозаключения, которые заслуживают большого уважения и дальнейшего изучения*.

Теперь - размышления мастера буддийской живописи танка Александра Качарова:

- Находясь в Индии, я слышал истории о ламах, уходящих в мир иной в медитации, и несколько раз наблюдал, как они это делают. Так Рато Римпоче, Кончок Цеден с Цо Пема и совсем недавно Миндолин Тичен Римпоче продемонстрировали способность «умирать» по желанию в выбранное время и находиться продолжительное время в особом состоянии, прежде чем их тела сжигали или бальзамировали. Далай Лама говорит, что были случаи, когда йог, растворив все грубые элементы и концептуальные состояния сознания, находился в состоянии Ясного Света и подавал специальные знаки, что ещё не ушёл, хотя общепринятое состояние клинической смерти уже давно наступило. Из истории буддизма в Бурятии известно, что многие ламы занимались практикой тантрической йоги и достигли очень высоких духовных результатов. Среди них были перерожденцы и Этигэлова считали одним из них. Вполне вероятно, что благодаря духовному подвижничеству тело могло остаться нетленным.

Во время последней поездки в Индию в 2008 году я беседовал с ламами разных школ на эту тему. Почти все мои информаторы прошли многолетние затворничества и имели практический опыт в управлении теми процессами, от которых зависит жизнеспособность организма. Они сообщили, что если со-

* Д. Аюшеев, доклад на II международной конференции «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Этигэлова» - Улан-Удэ, 2009.

знание не покинуло тело, то разложение последнего не произойдёт. По их мнению, в теле Итигэлова должно находиться сознание, и порекомендовали просмотреть литературу, связанную с завершающими этапами буддийской йоги. Я так и поступил и нашёл интересные материалы.

(Опустим названия текстов, подробные примечания, комментарии, а также ссылки, поскольку весь этот материал имеет отношение к наивысшей Ануттарайога тантре и в книгах есть указание читать только тем, кто получил соответствующие посвящения. Важно одно: это тексты по системам Калачакра и Ямантака, практики которых были особенно популярными среди лам Бурятии в конце XIX и начале XX века. Именно этим традициям мог следовать Хамбо Лама Итигэлов).

Первое интересное заявление встретилось в комментарии Ген Ламримпы: «У обычного человека во время смерти неразрушимая капля (tib. tigte) разделяется на её красную и белую составляющие. Белая капля спускается вниз и выходит через нижнее отверстие, а красная капля поднимается вверх и выходит через ноздри. Во время этого процесса сознание оставляет (тело) и отправляется в следующее рождение. Даже если человек кажется мёртвым, то есть все признаки жизни остановлены, нет гарантии, что сознание на самом деле вышло. Человек может казаться совершенно мёртвым на протяжении недели или даже двух, но сознание может всё ещё оставаться в теле, и это означает, что несокрушимая капля ещё не распалась. До тех пор пока сознание

присутствует, труп не подвержен разложению. Как только сознание уходит, красная и белая капли отделяются друг от друга соответственно вверх и вниз и тогда тело может начать разлагаться».

Значит, если сознание находится в теле, оно не разлагается. Так утверждает ныне живущий мастер медитации, держатель традиции Калачакры, который провёл в строгих затворничествах десятки лет. В книге о Смерти, Бардо и Рождении на эту тему говорится: «Если даже самый слабый ветер (tib. lung), который служит основанием сознанию, находится в какой-либо части тела, смерть невозможна». Если это так, то возникает вопрос: какой ветер и сознание должны находиться в теле, чтобы удерживать его от разложения многие годы, и по какой причине они там находятся продолжительное время?

(Далее Кочаров даёт обзор методов очищения и трансформации тела, речи и ума, с которыми учителя знакомят учеников). На этом уровне адепты Тантры достигают состояния Будды и в их арсенале появляются такие возможности, о которых простые люди, чей ум омрачён ядами, не имеют никакого представления.

Согласно школам Большой Колесницы поток сознания никогда не прекращается и цель Бодхисаттв достичь Просветления, чтобы более эффективно спасти живых существ из Сансары. Они не могут переносить страдания живых существ слишком долгое время, не имея возможности помочь им более эффективно. Поэтому бодхисаттвы и зарождают мотивацию достичь реализации как можно скорее, и приступают к



*Хамбо Лама Итигэлов
в Тамчинском дацане*

*Маски мистерии Цам.
Тамчинский дацан. 1920-е гг.*



практике высшей тантры. ...Важнейшим фактором в этом процессе является раскрытие изначальной природы, которая присутствует в человеке, но почти не проявляется в обычном состоянии за исключением момента оргазма и смерти. Поэтому практикующий использует процесс, аналогичный умиранию, как путь достижения, стараясь сохранять осознание на каждом этапе. Он очищает все внешние и внутренние факторы и, переходя от грубых до более и более тонких состояний сознания, приходит к реализации изначального Ума Ясного Света. При этом Сострадание, Мудрость, Блаженство и мотивация служить благу всех живых существ сохраняются. Так процесс умирания используется для практики, и в каждой садхане Ануттарайога Тантры есть место, где человек и весь окружающий его мир растворяются в Шуньяту. Изю дня в день йогин практикует путь растворения всех элементов до Ясного Света, и уже из этого состояния возникает в виде божества как Самбхогакайя и далее как Нирманакайя.

Посмотрим, как проходит этот процесс. Во время смерти ветры (потоки энергии), которые служат основанием различным состояниям сознания, перестают действовать.

В Калачакра Тантре упоминается 10 видов ветра, а в Гухьясамадже, Чакрасам-варе и Ямантаке 5 основных и 5 второстепенных. Среди 5 основных ветров: поддерживающий жизнь находится в сердце и выполняет функцию поддержания жизненной силы; нисходящий ветер помогает выводить экскременты и мочу - он движется от сердца вниз; со-

храняющий тепло ветер отвечает за переваривание пищи и находится в районе живота; восходящий ветер находится на уровне горла и выше и отвечает за такие функции, как речь; проникающий ветер заполняет всё тело и связан с сокращением мышц и суставов.

В теле человека находится множество каналов и центров, по которым эти и другие ветры движутся. Три основных канала: центральный (skt. avadhuti, tib. dbu ma), правый (ski. rasana, tib. ro ma) и левый (skt. lalana, tib. rkyang ma) проходят вдоль позвоночника. Во время смерти ветры, носители сознаний, растворяются в ветре правого и левого каналов и затем последние - в ветре центрального канала, что приводит к манифестации очень тонкого сознания, которое используется для дальнейшего продвижения. В чакрах центрального канала находятся белые и красные капли, от которых зависит физическое и психическое состояние человека. Они происходят от особой капли в виде зерна, находящейся в сердце и состоящей из белого (вверху) и красного (внизу) элементов. Она называется неразрушимая капля, так как остаётся до последнего момента смерти. Наиболее тонкий ветер, поддерживающий жизнь, находится в этой капле. Во время смерти в нем растворяются все носители сознания и тогда в конечном итоге Ясный Свет смерти проявляется. Поэтому весь процесс умирания связан с изменениями, которые происходят в состоянии ветров, каналов и капель.

Смерть начинается с последовательного растворения ветров, связанных с четырьмя элементами - земли,

воды, огня и воздуха. Это значит, что ветер земли ослабевает и не способен более выполнять функцию носителя соответствующего сознания, а ветер следующего элемента воды проявляется с большей силой. Снижение способности одного элемента и повышение последующего и называется растворением. Это не то, что вдруг земля уходит в воду. Эти четыре этапа сопровождаются внешними и внутренними знаками. К первым относятся изменения в состоянии тела и сознания. Тело становится бессильным, зрение исчезает, жидкость внутри организма высыхает, теряется чувствительность и слух. Человек теряет память, не способен есть и пить, теряет чувство запаха, дыхание ослабевает. Далее 10 ветров устремляются к сердцу; дыхание останавливается, человек не способен производить физические действия, теряет осознание внешнего мира, чувство вкуса и т.д. К внутренним знакам относится видение миража, дыма, искр или огненных светлячков в тумане, мерцание пламени лампы.

Далее, на пятом этапе, сознание, связанное с 80-ю концепциями, растворяется в более тонкое - белого проявления, при этом ветры правого и левого каналов выше сердца входят в центральный канал на макушке головы. Видение пламени лампы заменяется на чистое пространство, заполненное белым светом. На шестом этапе сознание белого проявления растворяется в более тонкое - красного расширения, при этом ветры правого и левого каналов ниже сердца входят в центральный канал в основании позвоночника. Появляется видение чистого пространства, запол-

ненного красным светом. На седьмом этапе сознание красного расширения растворяется в более тонкое - чёрного приближения, при этом верхние и нижние ветры собираются в сердце и затем входят в каплю тигле. Появляется видение пространства, заполненное темнотой, а затем как будто медленно начинаешь терять сознание. На восьмом этапе сознание чёрного приближения растворяется в самое тонкое - Ясный Свет, при этом все ветры растворяются в очень тонкий ветер поддержания жизни, находящийся в нерушимой капле в сердце. Появляется очень чистое пространство, лишённое белого, красного и чёрного проявления, как чистое небо на рассвете осенью - это изначальная природа Ума - Ясный Свет. Обычно человек остаётся в этом состоянии три дня, после чего внешние знаки, такие как выделение крови и белой субстанции показывают, что сознание покинуло тело.

Как только такое сознание и ветер покинули тело, существо промежуточного существования бардо проявляется. Ветер, носитель Ясного Света смерти, состоящий из пяти видов света, становится субстанциональной причиной тела бардо. Тонкий ветер поддержания жизни - белый, но он излучает сияние пяти цветов - белого, красного, желтого, зелёного и синего. Он также является сопутствующей причиной возникновения сознания бардо. Ум Ясный Свет служит сопутствующей причиной тела бардо и субстанциональной - сознания бардо. В это время в обратном порядке возникают состояния и их признаки, которые наблюдались при растворении: Ясный Свет, сияющее чёрное приближение,



Иволгинский дацан, 1956 г.



*Маски мистерии Цам.
Тамчинский дацан. 1920-е гг.*

красное умножение, белое проявление, пламя лампы, светлячки-искры, дым, мираж и, наконец, тело бардо. Этот процесс происходит почти мгновенно, и существо промежуточного состояния отправляется на поиски нового рождения.

Если в течение семи дней существо бардо не обрело нового рождения, наступает маленькая смерть; происходит растворение до Ясного Света, а затем новое возрождение в тело бардо. Так может продолжаться семь раз, и затем новое рождение обязательно обретается. Вот почему поминальные обряды продолжаются до 49 дней. Согласно системам Хияны и Махаяны есть люди, которые достигли состояния Архата на основании тела бардо, и поэтому они не обязательно будут перерождаться. В истории буддизма есть случаи, когда Архаты сохраняли свои тела на многие годы, оставаясь в особых видах самадхи в тайных пещерах, монастырях и под землёй. К феномену Хамбо Ламы Итигэлова это может иметь прямое отношение. В процессе рождения белая и красная субстанции будущих родителей соединяются. Сознание умирающего существа бардо входит в середину этого соединения в том месте, где у зародыша будет сердце. Состояния от миража до Ясного Света проходит, и тонкое сознание входит в красно-белую субстанцию, где начинается возрождение от Ясного Света к новой жизни. Через 38 недель человек появляется на свет. В нём сформированы все необходимые ветры, капли, 72000 каналов, чакры и все необходимые составляющие.

Итак, эти три состояния - смерть, промежуточное и рождение, в которых

обычно пребывает человек, находящийся в потоке циклического существования, - используются последователями тантры для достижения трёх тел Будды. Для этого искусные методы йоги божества и другие позволяют достичь полного освобождения от неведения, непосредственного переживания Реальности как она есть, и обрести реализацию Ваджрадхары. На этапе Завершения, пройдя изоляцию тела, речи и ума, Иллюзорное Тело, Ясный Свет и Единство, йогин останавливает процесс смерти, бардо и рождение. Если на то есть необходимость, он может ввести совершенное Иллюзорное Тело в старые скандхи для проповеди учения и осуществления четырёх видов деятельности Татхагаты на благо всех живых существ. Великие видьадхары и махасиддхи прошлого, реализовавшие учения Великого Совершенства, Махамудры и Наивысшей Тантры, постоянно демонстрировали такие способности. Выше мы уже задавались вопросом: какой ветер и сознание должны находиться в теле, чтобы удерживать его от разложения долгие годы? Ответ очевиден. Это самый тонкий ветер, который лежит в основании Иллюзорного Тела или Самбхогакайи, и совершенное сознание Ясный Свет или Дхармакайя.

Достиг ли Хамбо Лама Даша Доржи Итигэлов состояния Будды или Архата, пусть решают образованные люди, у которых есть опыт. В одной из недавних бесед лама Баир Очиров высказал мнение, что вполне возможно, что он достиг высокой реализации, несмотря на многочисленные административные обязанности, к которым его обязывал пост Хамбо Ламы. Он высказал мнение,

что благодаря сиддхам и ясновиденью Итигэлов мог предвидеть период разрушения и упадка буддизма в Восточной Сибири и решил оставить нетленное Тело для сохранения чистой линии Хамбо Лам до того периода, пока не придёт новое время расцвета учения Будды на земле Забайкалья. Указывая в своём послании на десять благих деяний и Очирдари Ламу, Хамбо Лама Итигэлов ясно дал понять, что на этих основаниях нужно строить будущие достижения свободы и счастья, правильно жить, верить и совершенствоваться*.

В связи с комментарием Кочерова процитирую труд «Дождь из цветов (бурятские буддийские притчи)», изданный Центром русско-азиатских исследований «Агарты» совместно с Буддийским университетом «Даши Чойхорлин» (Улан-Удэ, 2011): «В книге, посвященной жизнеописанию 84 махасиддхов, можно прочесть о том, как закончил свою жизнь великий подвижник Дхармапа (шестая инкарнация Итигэлова). Оказывается, он в физическом теле ушел в Ясный Свет! Если в других своих рождениях Хамбо лама Итигэлов мог контролировать первоэлементы, из которых состоят все формы жизни, благодаря своим способностям, уместно предположить, что он мог воспользоваться этими способностями и в своем последнем рождении».

А. Цырендоржиев, преподаватель буддийского университета «Даши Чойхорлин» им. Д.Д. Заяева, задается вопросом: «Каким образом Хамбо Лама Итигэлов достиг своего состояния?». Вот сформулированный Цырендоржиевым ответ:

- Согласно многим свидетельствам достойный Хамбо Лама Д.Д. Итигэлов демонстрировал признаки обретения непосредственного опыта в тантрической практике. Поскольку в традиции северного буддизма практика тантры являлась неотъемлемой частью духовного пути, то следует уделить некоторое внимание основным аспектам этого Учения.

В начале, пройдя общие пути Большой колесницы, индивид становится достойным сосудом, готовым войти в колесницу Тайной Мантры и достигать совершенства намного быстрее и эффективнее. Здесь же следует отметить, что Д.Д. Итигэлов, начиная с юного возраста, в течение 15-20 лет совершенствовался в общих путях, изучая и практикуя философию Праджняпарамиты и Мадхьямаки в Анинском дацане, таким образом он обрел необходимые качества для будущей практики тантры. В этапах пути Мантры сказано, что, став достойным сосудом, следует получить посвящение в мандалу божества и сохранять принятые клятвы и обязательства, таким образом, практикуя две стадии, обрести сиддхи. Без этого же, если не соблюдать клятвы и обеты, то, сколько бы мы ни усердствовали в практике, невозможно достижение буддства на протяжении многих кальп. Если брать во внимание тот факт, что достойный Хамбо Лама Д. Д. Итигэлов в прошлых жизнях был великим йогиним, получившим наставления и посвящения от самих Будды Кашьяпы и Будды Шакьямуни, то можно определенно сказать, что он достиг реализации, поскольку он обладал и сохранял в чистоте клятвы



* А. Кочаров, «К вопросу о феномене Хамбо Ламы Итигэлова», доклад на II международной конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2009.



тайной мантры более чем шестнадцать жизней. В этапах мантры говорится, что если индивид соблюдает клятвы, даже не опираясь на практику двух стадий, то он обязательно обретет пробуждение в течение шестнадцати жизней.

Если говорить о настоящем воплощении, то мы можем задаться вопросом: какую же тантру Он практиковал? В своем послании Он ясно подчеркивает, что очень трудно встретиться с Буддой Ваджрадхарой и пообщаться с ним. Что же достопочтимый Хамбо Лама имел в виду под этими словами? Наше мнение, что под встречей с Ваджрадхарой подразумевалось достижение подобного состояния, то есть окончательного Пробуждения. ...Каким же образом достичь подобного состояния и преобразовать свои совокупности в сущность Ваджрадхары? Говорится, что следует опираться на Учение Тайной Мантры, подразделяющейся на четыре класса: Крия, Чаръя, Йога и Анутара йога тантра, по-другому называемые Тантра Действия, Тантра Поведения, Тантра обретения истинного пути и Непревзойденная Тантра обретения истинного пути. Из них же самой глубокой и тайной является Непревзойденная Тантра обретения истинного пути.

В то время практикующими буддистами на территории Бурятии и России, так же как и на территории Тибета и Монголии широко была распространена Непревзойденная Тантра обретения истинного пути, а, в частности, тантры таких божеств как Ямантака, Чакрасамвара и Гухъясамаджа. Из них же большую известность приобрела тантра Ямантаки в силу своей особенности быстро устра-

нять препятствия на пути и дарующая мгновенный результат духовного постижения. Это было актуально по тем временам, когда многими последователями языческого культа и другими людьми создавались препятствия для распространения и практики Учения Будды. Известно также, что Учитель достопочтимого Д.Д. Итигэлова был выдающимся практиком этой тантры, совершивший двадцатидвухлетнее затворничество по идаму Ямантаки. Посему мы можем предположить, что Хамбо Лама Итигэлов также являлся держателем этой традиции, и, опираясь именно на эту систему, Он обрел высочайшие духовные переживания, приведшие к реализации подобного состояния...*

Самдан С.Дашидондоков, преподаватель Буддийского университета «Даши Чоинхорлин» им. Д.Д. Заяева:

- ...Принимая во внимание сведения о Его прошлых жизнях, и биографию, можно предположить, что Он находится на стадии святых личностей Бодхисаттв или Пробужденного Будды.

(Далее Дашидондоков описывает, каким образом достигается состояние бодхисаттв, этапы прохождения путей Большой колесницы индивидом, не вступавшим на путь Малой колесницы. Опустим сугубо специальные аспекты этой духовной технологии).

Реализовав ясное постижение пустоты и отбросив грубую форму омрачения сознания, личность переходит с беспрепятственного пути видения на путь полного освобож-

* А. Цырендоржиев, «Этапы прохождения путей тантры», доклад на I международной конференции «Феномен XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2007.

дения от препятствующих омрачений на пути видения. На этом уровне личность реализует мудрость последующего постижения сущности пустоты и бессамости. На этом этапе и далее в 9-ти уровнях Бодхисаттвы медитация сопровождается очень сильным духовным развитием, и индивид способен управлять природой, например своими рождениями, а также проявлять свое тело в различных местах одновременно, и погружаться в созерцание на протяжении многих лет. Это постижение позволяет лицезреть в течение одного момента сто и больше Будд, и получить благословение от Них, а также дает способность мгновенно перемещаться и проявляться во многих разных местах и мирах. Утверждают, что Хамбо Лама Итигэлов мог мгновенно передвигаться: как только за ним закрывали дверь, он тотчас оказывался за километр от нее, превращаясь в точку. Хамбо Лама Итигэлов обладал способностью пребывать в созерцании в течение ста и более кальп. В силу проявления истинной изначальной мудрости Он обладал способностью проникать во времени, видеть кальпы от начала до конца. Т.е., имел глубокое ясновидение, мог видеть свои перерождения и события будущего.

По наличию подобных способностей можно уверенно судить, что Хамбо Лама Итигэлов несомненно является святым Бодхисаттвой.

По свидетельствам лам, при жизни Хамбо лама Д.Д. Итигэлов говорил о трех своих реинкарнациях, и, будучи еще мальчиком, говорил, что будет Хамбо Ламой. Он обладал способностью погружения в сто и более различных ви-

дов созерцания, способностью раскрытия большого количества разных дверей Дхармы. Д.Д.Итигэлов написал много сочинений и комментариев по сущностным аспектам Учения, объясняя пустотность так, что было понятно для многих. Он обладал способностью довести до Совершенства великое множество живых существ.

Не менее удивительным фактом можно признать его рождение, есть много необъяснимого в том, как Он появился на свет. Итак, считается, что Хамбо Лама Даша Доржи Итигэлов родился в 1852 году. Тем не менее, ламы предполагают, что мальчик появился на свет сразу в возрасте пяти лет. Никто не знает, и не знал, кто его мать. У бурят всегда было очень бережное отношение к родословной, помнили и записывали до нескольких поколений.

Мальчик рос сиротой - случай уникальный, поскольку у бурят все дети, оставшиеся без родителей, воспитывались родственниками. Опираясь на эти факты можно предположить, что Он проявился чудесным образом и не имел обычного рождения. Так проявляются только божественные существа, такие как Просветленные Будды и святые Бодхисаттвы.

Почему Достопочтенный Хамбо Лама Д.Д. Итигэлов оставил свое тело?

Несомненно, проявление Великого Ламы порождает множество вопросов и загадок. В чем заключаются Его невероятные способности в духовных практиках, для чего Он оставил свое тело?! Исходя из мнений и доводов о Его высочайших достижениях в духовной практике, мы смело можем сделать вывод, что



*Маски мистерии Цам.
Тамчинский дацан. 1920-е гг.*

причиной сохранения тела является Великое Сострадание. Он предвидел, что придет такое время, когда вера народа будет нуждаться в духовной поддержке, и в нужное время явил свое Нетленное тело, чтобы вновь вдохновить свой народ. Достопочтимый Хамбо Лама Даша Доржи Итигэлов силой своего предвидения знал заранее, что придет время, когда вера людей ослабнет в силу давления коммунистической идеологии, которая утверждала, что материя первична. И большинство людей под влиянием этого заблуждения стремятся только к материальным благам, которые на самом деле непостоянны и подобны иллюзии. И Он решил оставить свое тело

на благо возрождения Учения. Чтобы люди, воспринимая Его, и зная о Нем, и почитая Его, осознали, что духовное развитие может привести к тому состоянию, когда сознание может преобразить материю. И таким образом усомнились в той мысли, что материя первична, а это, в свою очередь, приводит к выводу, что материальные блага не способны в полной мере привести к подлинному счастью. XII Хамбо Лама Д.Д. Итигэлов оставил послание для будущего поколения, в котором указывал на непостоянство материального счастья в таких словах: "Эти богатства безумно собранные и накопленные, превратятся в особый яд и будут бесполезными!"*

* С.С. Дашидондоков, «Феномен достопочтенного Хамбо Ламы Итигэлова», доклад на I международной конференции «Феномен XII Пандито Хамбо ламы Итигэлова» - Улан-Удэ, 2007.



Открытие субургана, посвященного XIII Пандито Хамбо ламе Лайдапову, с. Ташир Селенгинского района. 2006 г.

ПОПЫТКИ ОСОЗНАНИЯ

Жодо Римпоче, Кенсур Хамбо Лама дацана «Намгьял», личного дацана Далай Ламы XIV в Дхармасале (Северная Индия):

- На нашей планете существует множество религий и мировоззрений, но именно Хамбо Лама Итигэлов практически достиг того, о чем люди могут рассуждать лишь в теории. Это настоящее проявление, реальное доказательство тех теорий. Не миф, не легенда, это явь. Мы убеждаемся в этом воочию и настраиваемся на дальнейшее продолжение практики.

А.Хачатуров, профессор, директор института экономики и менеджмента Московского химико-технологического университета:

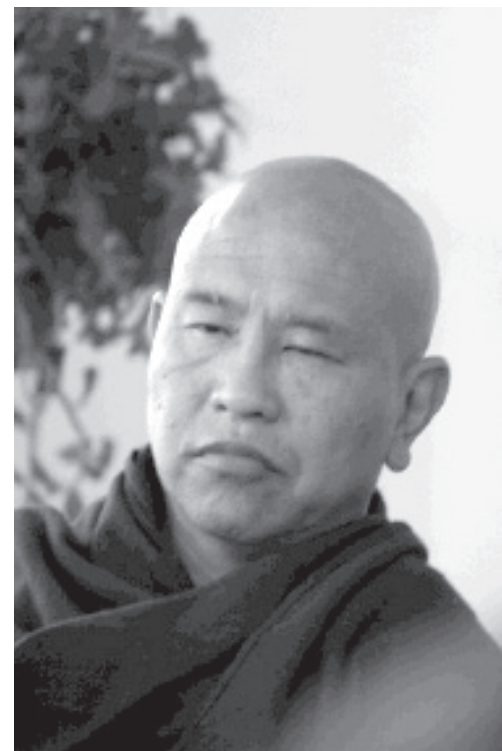
- Приходится признать, что непротиворечивого естественнонаучного объяснения этого явления так и не появилось. Такого объяснения быть и не может, так как современное естественнонаучное объяснение противоречит сути этого феномена». ...В это явление не надо верить - это факт. Равно как факт и реальное

влияние его на судьбы очень многих людей. Набирается огромная статистика, которую невозможно не замечать: приход Итигэлова поменял судьбы очень многих людей, в т.ч. и мою, судьбу бурятского народа. Мне кажется, Итигэлов делает мир лучше.

А.Кочаров, мастер буддийской танки:

- Мое мнение - Итигэлов осуществил уникальный, не имеющий аналогов в истории человечества эксперимент. ... Если в одной из своих предыдущих жизней Лама Итэгилов был сиддхом, он мог контролировать первоэлементы, из которых состоят все формы жизни, благодаря своим сверхъестественным силам. Можно предположить, что такие достижения не исчезают, и это могло послужить результатом, что тело его осталось.

Второе: Хамбо Ламу Заяева считали манифестацией Бодхисаттвы Манджушри, а следовательно и Итэгилов является им тоже и мог оставить тело, как особую форму проповеди. В буддизме



Жодо Римпоче, Кенсур Хамбо Лама дацана в Дхарамсале, Северная Индия. 2009 г.

священные объекты считаются объектом медитации, опорой для практики и напоминанием об этапах пути к состоянию Будды.

И третье: Тело Хамбо Ламы Итигэлова могло остаться в нетленном состоянии по причинам нам неизвестным.

Николаев Жалсан лама:

- Дамба Аюшеев говорил, что Итигэлов остановил для себя время, то есть он находится в промежутке, где время не властно над ним. Однажды я задал себе вопрос: «Когда человек, находится рядом с ним, то пребывает ли он в этом промежутке, в промежутке под названием «Вечность»? Я до сих пор думаю над этим, и эта мысль не дает мне расслабиться. Думаю, что этот вопрос заинтересовал бы многих. И думаю, что кто находится рядом с телом Хамбо Ламы Итигэлова, замедляет время для себя. А значит, он продлевает жизнь для себя.

Пандито Хамбо Лама Дамба Аюшеев:

- Только в одном можно быть уверенным: его будто неподвижное и молчаливое тело оказывает людям помощь и дает опору и веру в тяжелый момент жизни. Можно не стыдась сказать, что мы все недостаточно бдительны или еще не в состоянии понять это чудо, чтобы точнее понять знаки, которые подает нам Хамбо Лама Итигэлов со своим окружением.

Э.Дробницкий, академик, вице-президент Российской академии художеств, президент Международной федерации художников ЮНЕСКО:

- Встретившись с Итигэловым, я испытал самое сильное потрясение в своей жизни. У Бога нет блага, все до-

стигается работой ума. Творец имеет философию, если нет философии, то это ремесленник - Итигэлов это Творец. Больше я ничего не могу сказать.

В.Наговицын, глава республики Бурятия:

- Наверное, трудно еще найти такое место на Земле, где присутствует такое почитание человека, оставившего нам всем глубокое наследие. И самое главное: Хамбо Лама Итигэлов продолжает работать в республике Бурятия, продолжает вершить великие дела, собирать для них уважаемых людей. И мы продолжаем удивляться тому, что человек, родившийся уже больше века назад, продолжает такую активную общественную деятельность.

В.Дорогин, вице-адмирал, депутат Государственной думы:

- Нахождение нетленного тела XII Хамбо Ламы Итигэлова является гарантией духовной составляющей национальной безопасности России. Это достояние нашего народа и мирового сообщества.

А.Петров, МГУ:

- Итигэлов в облике Бодхисаттвы дает свои знания людям. Это не идол, как некоторые могут его считать, и не святой, а учитель. Человечество должно эффективно использовать, этот великий дар учителя Итигэлова. Появление Даши Доржо Итигэлова является явным призывом ко всему обществу в целом. Смысл которого, скорее всего, в том, чтобы представить людям запредельные возможности человеческого тела и помогать людям познавать себя и достигать нирваны. Такие возможности заложены в каждом из нас.

*Курсан Илюмжинов,
президент Калмыкии*



И.Тихонов, Санкт-Петербург:

- С точки зрения общепринятого представления об окружающем мире, такой биологический объект, как нетленное тело Хамбо Ламы Итигэлова, существовать не может. Тем не менее, этот объект существует и постоянно присутствует в нашем мире. Этот факт означает только одно: наши представления о мире - несовершенны и требуют корректировки. Общечеловеческая важность феномена Хамбо Ламы Итигэлова, на мой взгляд, состоит именно в этом - в разрушении сложившихся представлений о мире и в осознании необходимости построения новой картины окружающего мира, учитывающей факт существования нетленного тела Хамбо Ламы Итигэлова.

В.Чащин, эксперт-патологоанатом, канд. мед. наук (Екатеринбург):

- Это противоречит всем физиологическим и физическим законам природы! Понимаете, такого просто не может быть! Все живое должно обращаться в тлен. Соль, конечно, может приостановить процесс разложения, но только на несколько суток, а не на семьдесят пять лет. Иногда в моей практике встречались случаи окаменения некоторых частей тела, которые сохраняли форму, становясь очень твердыми. А при мумификации или бальзамировании тело вообще неизбежно высыхает. Здесь же я чувствовал абсолютно живую, эластичную кожу. Более того, у ламы гнутся все суставы, включая самые мелкие на пальцах. У него здоровый цвет лица, темные волосы, ресницы, брови, отлично сохранились зубы. Я могу констатировать одно: так как нет ни одного признака

смерти, значит, он жив. Сейчас Учитель покрыт стеклянным саркофагом, внутри которого помещен градусник. Помещение не отапливается. За последние две недели температура внутри саркофага поднялась на два градуса — это следствие какой-то жизнедеятельности.

К.Илюмжинов, президент Республики Калмыкия:

- Итигэлов вернулся, чтобы помочь всем нам на Пути в достижении просветления. Пандито Хамбо Лама Итигэлов является ярким примером того, как можно достичь состояния, при котором помощь живым существам обретает полную силу.

Кармапа XVII, приезжавший в июле 2009 года в Россию как паломник и совершивший перед Итигэловым практику простираяния, ответил на вопросы института Итигэлова:

- Как прошла ваша встреча с Хамбо Итигэловым?

- Для всего мира это очень воодушевляющее доказательство, что в таком удаленном районе творится история буддизма, что существует такая глубина медитации. Это величайший пример. Я ощутил большой душевный покой, и, помолившись, пожелал, чтобы все, кто посещает это место, почувствовали это.

- Вы встречались с подобными явлениями?

- Говорят, раньше в Тибете это существовало, но я лично не встречал.



Кармапа XVII Тринле Тхае Дордже во Дворце Итигэлова



Из записей в книге дворца Итигэлова

27.10.2009 года. «Хамбо Лама выглядит очень молодым и красивым».

Проф. Вирнис, Оксфордская образовательная сеть.

07.2.2010 года. «Только после осмысления увиденного можно что-либо сказать об это чуде».

Б.Спасский, 10-й чемпион мира по шахматам.

22.03.2010 года. «Глубоко потрясен увиденным. Есть чудеса, которые заслуживают самого пристального внимания каждого человека. Благодарим за удивительную возможность прикосновения к непознанному, к вечной мудрости».

В. Самойленко, чрезвычайный и полномочный посол РФ в Монголии.

27.06.2010 года. «Благодарю за то, что есть такое место на этой Земле, где чувствуешь, как силы прибавляются, где хочется быть и быть. Я очень рада тому, что могу приехать и помолиться за детей и внуков».

Н.Зайцева, Израиль, г. Ашкелан.

Июль 2010 года. «Искренне благодарю за возможность получить душевное равновесие и баланс здесь на этой Земле».

Л.Глебова, руководитель Рособнадзора.

08.12.2010 года. «Только вера отличает человека от остального мира. Не суть какого ты исповедания, но здесь понимаешь существование живого Бога».

Генерал-майор В. Бекетов.

06.03.2011 года. «Ничего подобного никогда не видел и видимо никогда не увижу».

С. Рублевский, г.Казань

Из книги отзывов выставки «Пандито Хамбо Лама Итигэлов. Служение России».

Москва, 2012 г.

«Выставка очищает и возвышает. Преклоняюсь перед мощью Хамбо Ламы Итигэлова. Желаю успехов и счастья устроителям этого незабываемого события».

Т. Метакса, зам. директора Государственного музея Востока.

«Удивительный феномен. Действительно - праведное житие может быть вознаграждено неким особым даром. Это благословение бурятскому народу и помощь другим народам России».

А.Прохоров, врач.

«С удивительными, теплыми, волнительными чувствами мы ехали в этот ноябрьский московский вечер на выставку, посвященную великому, высокому духовному человеку - Хамбо Ламе Итигэлову! Счастлив, что еще раз в моей жизни случилось прикосновение к великой буддийской религии и культуре»

Г.Тихомиров, художник.

«Спасибо за предоставленную возможность соприкоснуться к чуду XII Пандито Хамбо Ламы Итигэлова! Укрепления духа, возрождения веры, просветления всем Вам!»

А.Дягтерева, засл. артистка РС (Якутия).

«С помощью таких событий и прекрасных дел на благо чувствующих и отзывчивых на красоту и любовь существ, буддизм будет прирастать в нашей стране и ее замечательной столице»

А.Койбагаров, глава Российской ассоциации традиции Карма Кагью.

«Рад соприкоснуться к великому Итигэлову. Хочется, чтобы общение продолжалось и радость, которую несет его гений, несло гармонию всем людям».

О. Скотников, президент ассоциации «Versivo».

«Для духовного становления, получения истинных ориентиров по жизни очень требуемое и актуальное дело. Благодарен организаторам за возможность прикоснуться к истинному».

С. Антонов, телеканал «Культура».

«Благодарим Хамбо Ламу Итигэлова за подаренную благодать, любовь, душевную радость, за данную веру в наше светлое будущее. Все в нашем мире закономерно, благодарим за свет, зажженный в наших сердцах, за надежду, за безусловную любовь, которую мы почувствовали на этой выставке».

Надежда, Нина, Татьяна.

«Привезти сюда вашу выставку и особенно вещи Ламы Итигэлова - это бесценный дар всем нам, вне зависимости от религий посетителей. Это чудо и замечательное добро!»

С. Батарова.

«Большое спасибо за прекрасную выставку. Мы узнали правду! Предлагаем провести общественный опрос о том, чтобы Даши Доржо Итигэлову выдать паспорт гражданина России».

А. и С. Зробан.

«В преддверии празднования 400-летия Дома Романовых, данная выставка, посвященная памяти сподвижника и друга семьи Романовых - Хамбо Багши Даши Доржи Итигэлова, является первым значительным шагом в духовном возрождении России и восстановлении

Православного самодержавного Русского царства».

П. Осадчий.

«Самое большое спасибо за организацию подобного, не побоюсь сказать, явления - явления буддизма на московской земле».

В. Майер, член ассоциации бывших советских политзаключенных.

«Большое спасибо! Мечтала все эти годы побывать в Иволгинском дацане, познакомиться с феноменом Итигэлова, и, наконец, познакомилась здесь».

Неразбочиво.

«Огромное спасибо! За то, что мы видим, за то, что дали всем людям есть задуматься и творить больше добрых дел».

Ф. Егорова.

«Очень интересная, познавательная выставка. Масса новой информации и свежих впечатлений».

И. Розенблюм, лауреат Государственной премии России.

На выставке в Центре современного дизайна и инноваций MOD, Москва. 2012 г.



ИСТОРИЯ ВЫСТАВОК

- февраль 2010 - в Художественном музее им. Ц. Сампилова Республики Бурятия прошла первая выставка «Феномен Пандито Хамбо Ламы Итигэлова» в г. Улан-Удэ;
- март-апрель 2010 - по инициативе компании «Урга Тревэл» выставка экспонировалась в Музее им. Занабазара в г. Улан-Батор, Монголия;
- июнь 2010 - выставка в Санкт-Петербургском дацане Гунзэчойнэй во время Второй декады буддийской культуры в Санкт-Петербурге;
- июль 2010 - по приглашению Ассо-

циации бурятской культуры в Монголии экспозиция во второй раз посетила Монголию в рамках Международного всебурятского фестиваля «Алтаргана» - выставлялась в Музее современного искусства в Улан-Баторе;

- апрель-май 2011 - выставка в центрах при буддийских храмах США г. Хауэлл (штат Нью-Джерси), г. Филадельфия (штат Пенсильвания), в буддийском центре г. Нью-Йорк, презентации в Посольстве Монголии в США и Медицинском центре Бруклина (г. Нью-Йорк);

- октябрь 2011 - экспозиция в музее города Дархан (Монголия);

- ноябрь 2011 - выставка в музее им. Г. Цыбикова (пгт Агинское) в Агинском Бурятском округе;

- май 2012 - экспозиция в рамках IV Декады буддийской культуры в Санкт-Петербурге, посвященной божеству Калачакра, 160-летию Пандито Хамбо Ламы Итигэлова и 10-летию его возвращения;

- ноябрь-декабрь 2012 - в год 160-летия Пандито Хамбо Ламы Итигэлова и 10-летия его возвращения экспозиция «Пандито Хамбо Лама Итигэлов. Служение России» в Центре современного дизайна и инноваций MOD, г. Москва.



На выставке в Художественном музее им. Ц. Сампилова, Улан-Удэ. 2010 г.

ГЛОССАРИЙ

А

Арбан сахюусан - десять гневных аспектов Хранителей Учения Будды.

Аршан (в переводе с бурятского языка «целебная вода») - минеральный или теплый источник, имеющий целебное значение.

Б

Бандий - низшая степень монашеского посвящения, категория монахов, окончивших курс обучения в дацане и получивших распределение в монастырь.

Бодхисаттва (санскр. Bodhisattva; тиб. byang-chub-sems-dpa) 1) в хинаяне - эпитет Будды Гаутамы, относящийся к его прежним рождениям; 2) в махаяне - термин, обозначающий того, кто достиг наивысшего состояния, но добровольно не покинул сансару, чтобы указывать другим существам путь к спасению. Божественные бодхисаттвы представляют собой просветленный ум, действующий в жизни. Богдо Гэгэн IX — девятый Джебдзун-Дамба-хутухта (Халха Джецун Дампа Ринпоче), тибетский лама и буддийский учёный, глава буддистов Монголии.

Бумбэ - ритуальный сосуд.

Брамин, брахман -

I м.

Космическое духовное начало, безличный абсолют как основа всего сущего (в индийской философии и в индуизме как в одной из наиболее распространённых религий Индии).

II м.; = браман

Лицо в Индии, принадлежащее к высшей касте (первоначально - к касте жрецов брахманизма).

Богдыхан (богдохан) Бокда-Хан (от монг. богдохан - священный государь) - монгольское имя, которым обозначались Цинские императоры.

Будда Амитабха - (санскр. Amitabha, "неизмеримый свет"; тиб. snang-mtha') один из пяти дхьяни-будд, в мандале которых он находится на западе; он красного цвета, сидит на павлиньем троне в позе созерцания, держа в руке патру (чашу подаяния). Его женским соответствием считается Пандаравасини, и из нее эмануирует бодхисаттва Авалокитешвара. Его земным проявлением считают панчен-ламу.

Багша - учитель, наставник, преподаватель.

Бурханай хун (в переводе с бурятского - последователь Будды Шакьямуни) - истинно верующий человек.

Бурхан Багша (бур.) - Будда Шакьямуни

Бурхан (тюрк., монг.) — тюрко-монг. модификация термина “будда”, возможно, образовавшаяся через форму “будда-хан”. В мифологии тюрк. и монг. народов Б. означает любого будд. бога вообще и его изображение (иконописное, скульптурное). Бурхан-багша (дословно — бог-учитель) — термин, к-рым обозначается Будда Шакьямуни. (Н.Л. Жуковская).

В

Ваджра - ритуальный короткий металлический жезл, символизирует силу и твердость духа.

Ваджра (санскр. vajra; тиб. rdo-rje) в ранние ведические времена ваджра была божественным оружием Индры, бога неба и повелителя грома и молнии, и переводилась как перун (скипетр) Индры. Тибетское значение ваджры - "повелитель камней", или "алмаз"; является также ритуальным предметом ламы-тантриста, символизирующим твердость и неразрушимость.

Великие дни Будды - основные знаковые дни в жизни Будды Шакьямуни и отмечают-

ся следующими хурами: Дуйнхор хурал, Дончод хурал, Майдари хурал, Лхабаб Дуйсэе хурал, Зула хурал, Сагаалха - первый день первого весеннего месяца.

Виная - учение о моральной дисциплине, система правил, заповедей, обетов

Г

Габжи, габжа лама - степень в буддийской философии.

Гелуг (гелугпа), школа «добродетели», основанной тибетским монахом Богдо Цонкапой (Чже Цзонхавой) в XIV веке.

Гелун (гелонг, гэлунг, гэлун) - (искаж. от тиб. dge slong) - высшая степень монашеского посвящения. Гэланы обязаны соблюдать 253 обета Винаи.

Гороо - обряд обхождения вокруг святых мест по часовой стрелке.

Гэсхы лама - лама в дацане, ответственный за дисциплину.

Д

Дакини (санскр. dakini; тиб. mkh'a-'gro-ma, "движущиеся по небу") в буддийской мифологии тантристские богини, олицетворяющие женское энергетическое начало, связанное со знанием и интеллектом, которое может быть разрушительным или творческим (созидающим).

Дацан (тиб. grwa tshang) - учебное подразделение внутри монастыря, имеющее определенную специализацию (философскую, медицинскую, тантрийскую и пр.). В среде бурятских буддистов этим термином обозначается любой стационарный монастырь.

Дуган - буддистский храм. Как правило, в Бурятии так называют небольшой храм, посвященный какому-то одному Будде, Бодхисаттве или Йидаму. Синоним дугана - "сумэ".

Дуганши - название монастырской должности, в функции которой входил надзор за состоянием здания и имущества дугана, или храма на территории монастыря.

Дхарма - (санскр. dharma, букв. "носитель"; тиб. chos) 1) трансцендентный носитель качества или признака, трансцендентный субстрат единичного элемента сознательной жизни; 2) состояние сознания, фактор психической жизни; 3) элемент бытия; явление; объект; качество; 4) Дхарма, Учение, буддийская религиозная доктрина, буддизм.

Дхармапа, то есть, знающий Дхарму

И

Идам идам (санскр. istadevata; тиб. yi-dam) - охраняющее божество в тантризме, которое адепт выбирает своим наставником и защитником либо на всю жизнь, либо для отдельных (особых) случаев. С помощью медитации адепт отождествляет себя с идамом.

Инкарнация (от лат. "плоть") — 1) в буддизме — воплощение души человека в новом теле (душа, прошедшая очищение в "тонких мирах", возрождается в физическом мире для дальнейшего развития.

Йогин (тиб. rnal-'byor-pa) тот, кто практикует йогу.

К

Кенсур - экс или бывший.

Л

Ламхай - обращение к старшему ламе, принято на хоринском диалекте.

М

Мандала - сакрализованный символ чистых земель Будд, сложноструктурированная геометрия которого есть модель Вселенной.

Махасиддхи - традиционное название в индуизме и буддизме людей, достигших

в процессе психопрактик сверхспособностей - сиддх.

Майдар, Майдари Майтрея (санскр. Maitreya, "любовь", тиб. sangs-gnyas-byams-ra) - Грядущий Будда (в буддийской мифологии бодхисаттва и будда грядущего мирового порядка). Считается, что Майтрея в данный момент обитает в небе Тушита, где ждет времени своего вступления в качестве будды в мир людей. Он родится, когда длительность жизни людей достигнет 84.000 лет и весь мир будет находиться под управлением одного справедливого буддийского правителя).

Н

Намтар (монг.) - биография. В средневековой буддистской литературе жанр жития монахов, достигших высокого совершенства (от тиб. gnam thar - «полностью освободившийся»).

Нойон - предводитель рода, представитель феодальной светской знати.
Нярва- ответственный за хозяйственное состояние дацана.

Ногоон Дара Эхэ в пер. с бур. - Богиня Зеленая Тара.

О

Обоо (обо) - древнее святилище, место поклонения духам-хозяевам местности, родовым или территориальным; встречаются обычно в виде пирамидальных груд камней или деревьев, ветви которых обвязаны лентами.

Олбок - плоская подушка на сиденье для почетных гостей в бурятской юрте и для буддийских монахов (лам).

Очирдари Лама - Ваджрадара.

П

Пять скангх (скандх, кхандх) - в феноменологии буддизма пять исчерпывающих групп элементов (качеств), в совокупности

являющихся «я» индивидуума или, если упрощать, «душой» в других религиях. Исключительно через них воспринимается мир и всё в нем, они его охватывают целиком, благодаря им возникают привязанности и страдания. В тантризме скангхи превращаются в космические силы, о чем, возможно, свидетельствует в т.ч. феномен Итигэлова.

Праджняпарамита (санскр. «запредельная мудрость») - одна из центральных концепций буддизма Махаяны, принципиально описывающая доктрину Дхарм и пустотности (шуньяты), кажущейся реальности и пути бодхисаттв.

С

Сабдак - дух, хозяин (владыка) местности.

Сангха - буддийская община.

Сиддхи (санскр.) - сверхъестественные способности, обретаемые в результате практик, такие как трансформация элементов, хождение по воде и т.п.

Сахюсан - хранитель Буддийского Учения.

Сарнатха - местность, где Будда Шакьямуни повернул первое колесо Учения, расположено недалеко от города Варанаси, штат Уттар Прадеш, Индия.

Сансара сансара (тиб. 'khor-ba) реальный мир профанического существования, непрерывная цепь перерождений живых существ, что является, согласно буддизму, источником страдания.

Субурган - Ступа (stūpa, «макушка, куча земли, камней, земляной холм»[1], тиб. чойтэн, монг. суварга(н)) — буддийское архитектурно-скульптурное монолитное монументальное и культовое сооружение, имеющее полусферические очертания.

Сугунды - собрание буддийской Сангхи

Состояние самадхи (санскр. samadhi, тиб. ting-nge-'dzin) - глубокое медитативное со-

средоточение, при котором исчезает дуальность объекта и субъекта.

Т

Таргут - калмык

Тайши - титул феодального владельца; старейший родоначальник.

Танка кутханг (тиб., букв. «свиток») изображение, преимущественно религиозного характера.

Тоонто (бурятск.) - место рождения человека.

Тэрлиг- традиционная мужская одежда бурят, летний халат без плечевого шва

У

Улуус (монг. — люди, племя, народ, отряд, войско, государство) — тюрко-монгольский социальный термин, служащий в основном для обозначения понятий народ, поколение. Также означает орду, военную дружину и производные, отсюда — государство или страна, в частности удел, область империи Чингисхана; известность получили среднеазиатский улус сына Чингисхана Чагатай (Чагатайский улус) и Улус Джучи (более известный как Золотая Орда).

Х

Хадак - знак уважения, подносится уважаемым людям. Изготавливается из шелковой ткани с нанесением символов.

Хуварак - студент буддийского образовательного учреждения.

Хурал - собрание.

Хубилган - перерожденец.

Хутухта Хутухта или Кутукту [1] (монг. хутагт - «святой») - один из двух, наряду с гэгэном, важнейших титулов, которые жалуются в Монголии буддийским хубилганам («перерожденцам»)

Хайлань - проводится в дацане, начиная с 15 дня 3 летнего месяца по лунному календарю и проводится в течение 45 дней гэлун ламами «приношение клятвы совершения благодеяний (буян - бурятс.)». Пища принимается один раз в день - белая (молочная).

Ц

Цаннид - система рационально обоснованных взглядов на мир, человека и познание, сложившаяся в рамках разных направлений и школ буддизма.

Цам (тиб. 'cham) - торжественное религиозное служение, совершаемое ежегодно на открытом воздухе в буддийских монастырях (дацанах) Забайкалья, Монголии и Тибета.

Ч

Четырехликий Махакала(Шальши Сахюусан, Чатурмукха Шри Махакала) - Дхармапала и главный охранитель школы сакья. хранителей учения Будды

Ш

Ширээтэ - ширээтэ лама, настоятель дацана

Э

Эрдэни Мунхэ бэе(бур)- Драгоценное Неиссякаемое тело

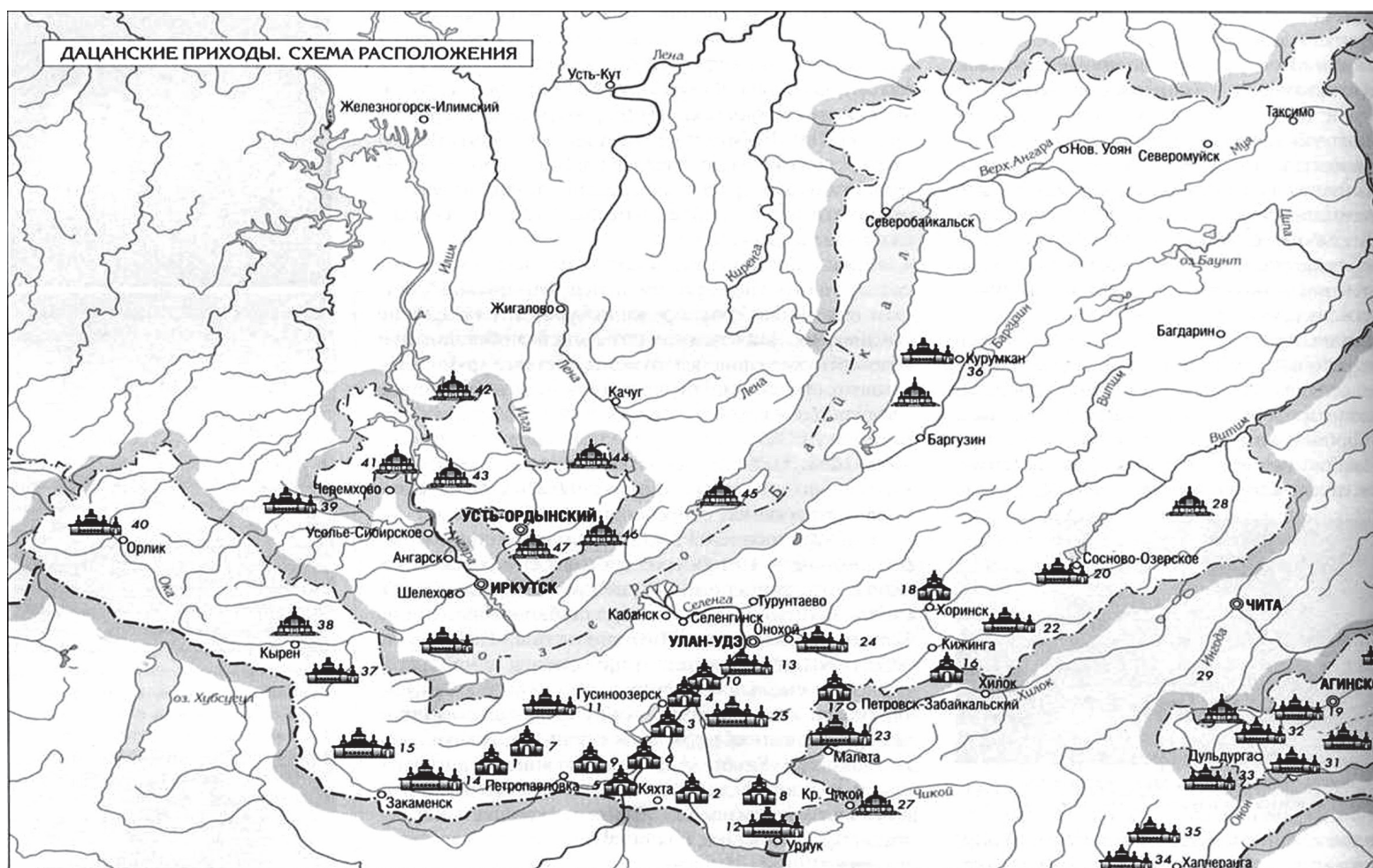
Эмчи ламы - ламы, занимающиеся лечебной деятельностью

Я

Ясак (монг. засаг «власть») - натуральная подать, на языке монгольских и тюркских племён обозначает дань, уплачиваемую обыкновенно натурой, главным образом пушниной (мягкой рухлядью, как её называли на Руси).

Ясак (тюрк.), натуральная подать, которой облагались нерусские народы, занимавшиеся охотничьим промыслом в 15–18 вв. в Поволжье, в 17 — начале 20 вв. в Сибири.

ДАЦАНСКИЕ ПРИХОДЫ. СХЕМА РАСПОЛОЖЕНИЯ



дацаны XVIII в.



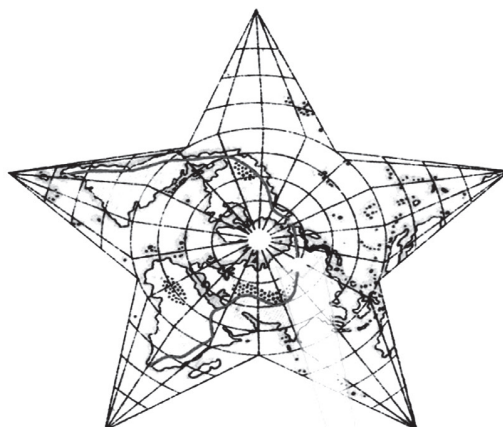
дацаны XIX в.



дацаны XX в.

Дацаны селенгинских бурят: 1 — Сартульский, 1707 г.; 2 — Цонгольский, 1730 г.; 3 — Гусиноозерский, 1741 г.; 4 — Ацайский, 1743 г.; 5 — Джидинский, 1749 г.; 6 — Булдумурский, 1757—1760 гг.; 7 — Гегегуевский, 1769 г.; 8 — Аракиретский, 1769 г.; 9 — Ичетуевский, 1773 г.; 10 — Загустайский, 1769 г.; 11 — Иройский, 1810 г.; 12 — Кударинский, 1831 г.; 13 — Гагинский, 1830 г.; Дацаны закаменских бурят: 14 — Цээжинский (Бургалтайский), 1830 г.; 15 — Булакский (Санагинский), 1828—1831 г.; Дацаны хоринских бурят: 16 — ский, 1756—1758 гг.; 17 — Тугнугалтайский, 1758—1773 гг.; 18 — Анинский, 1775—1795 гг.; 19 — Агинский, 1811—1816 гг.; 20 — Эгитуевский, 1824—1826 гг.; 21 — Цугольский, 1828 г.; 22 — Чесанский, 1828 г.; 23 — Хожортаевский, 1828—1829 гг.; 24 — Ацагатский, 1825—1831 гг.; 25 — Цолгинский, 1830—1831 гг.; 26 — Зугулаевский, 1826 г.; 27 — Семиозерский, 1908 г.; 28 — Кондинский, 1909—1910 гг.; 29 — Алханайский дуган, XX в. Дацаны Урульгинской думы: 30 — Гуинский, 1802 г.; 31 — Токчинский, 1802 г.; 32 — Хужиртаевский, 1825 г.; 33 — Тарбагатайский, 1825 г.; 34 — Бырцевский, 1828 г.; 35 — Ульхунский, 1832 г. Дацан баргузинских бурят: 36 — Баргузинский, 1818 г. Дацаны тункинских бурят: 37 — ский, 1817 г.; 38 — Койморский, XX в. Дацаны бурят Иркутской губернии: 39 — Аларский, 1814 г.; 40 — Окинский (Жилгинский), XIX в. Дуганы аларских и боханских бурят: 41 — Алятский; 42 — Унгинский; 43 — Бильчирский. Дуганы эхиритских бурят: 44 — Кырменский, 1912 г.; 45 — Ольхонский; 46 — Харагинский, 1918 г.; 47 — Муринский.

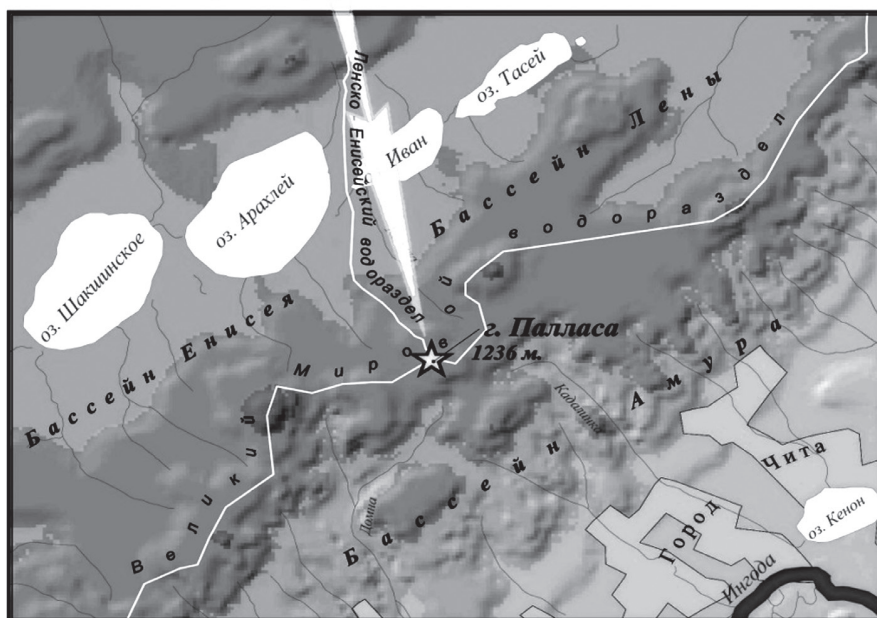
ГЛАВНЫЙ ВОДРАЗДЕЛ ЗЕМНОЙ ПОВЕРХНОСТИ И ТОЧКА СОПРЯЖЕНИЯ РЕЧНЫХ СИСТЕМ В ЗАБАЙКАЛЬЕ



"Континентальная звезда" А.А. Тилло
(цит. по Э.Ю. Петри "Учебный географический Атлас"
Издание Т-ва А.Ф. Марксъ. Петроградъ, 1917 г.)

Уникальная в масштабах планеты точка сопряжения ($52^{\circ}07'$ с.ш., $113^{\circ}01'$ в.д.) бассейнов рек, входящих в десятку крупнейших в мире (Амур, Лена и Енисей) установлена учителем географии из с.Кусочи Могойтуйского района Читинской области П.У. Жалсарайн. Он указал, что "нигде в мире ни одна пара великих речных систем... не образует водораздельных точек, с третьей, подобной себе речной артерией" ("Почка великого водораздела" Забайкальский рабочий, 19.01.1977).

В 1983 г. по предложению Забайкальского филиала Русского географического общества эта вершина была объявлена Государственным Памятником природы регионального значения, который получил название "Гора Палласа" в честь выдающегося путешественника, исследователя Забайкалья и организатора науки России П.С. Палласа (1741 - 1811 г.г.).



Специальное содержание карта-схемы разработано Руденко Ю.Т.

ИЛЛЮСТРАЦИИ